



原始佛教會 Saddhammadiṭṭhā  
ORIGINAL BUDDHISM SOCIETY

佛陀正覺後 2442 年  
2010 年 8 月 8 日

# 正法之光

第 2 期  
創刊於 2010 年 7 月 5 日



原始佛法

人間佛教

**中华原始佛教会成立了！！**

在这个时代，寻找 佛陀真实教法的根基已然成熟。


原始佛教会的成立，当是一个划时代的里程碑。

这是一个开始，让我们回归 佛陀法教。

开展一个真正“契应 释迦佛陀教法”的佛教。

从听闻正法而得到利益的我们，理当担纲起佛弟子在这个时代的责任，

承续 世尊的真实法教，并将正法传下去，世世代代作为众生得度的依止。

 原始佛教會 發行

供非回教徒阅读 FOR NON MUSLIM ONLY

佛陀正覺後 2442/2010年5月16日  
中華原始佛教會 會員大會側影



原始佛教教团宗旨：

本会以回归 释迦佛陀教导之原始教法，确立奉守「原始佛法与戒律」之僧团，体现「依经依律，尊僧和俗，性别平权，政教分离」之原始佛教教团。

- 一、我们不否认在此方、他方，过去、现在、未来有若一、若二甚或百、千、万、亿佛；但是为避免无谓的臆测与争论、远离伪说的揉杂，我们回归历史上的 释迦佛陀为我们的根本大师。
- 二、我们承认在历史的递嬗中，佛教有各宗各派的教说；但是我们奉持由大迦叶所号召，经过五百位修行成就者阿罗汉所认可的第一次结集之圣典作为修行的依据。虽然这可能没有将 佛陀一生说法全然收集，但是作为显明正法及修证菩提所需，必(已)然足够。
- 三、经过两千四百多年的传承， 佛陀原始教法已然新旧交杂、真伪难分；我们以近 200 年来佛教学界的考据为依据，确认杂阿含经与南传相应部当中古老修多罗的共说，去除后世之增新与部派教义之混杂融涉部分，还原第一次圣典结集之原貌。
- 四、我们尊重任何端正信仰之教派；但是我们以奉行 佛陀真实教法之僧团为现前的依止。
- 五、我们尊重任何不违反法律与善良风俗的教说与信仰；我们谨守政教分离之原则，不参与任何政党与政治活动。我们确认缘生法无从比较出绝对的胜劣平等，男女二众皆能成就无上菩提，是应恪守分责分权之分际。

第 **2** 期  
創刊於 2010 年 7 月 5 日



指導：中道僧團  
導師：隨佛法師 (烏帕沙瑪比丘)  
Ven. Bhikkhu Vipāsana  
發行：原始佛教會  
發行人：Ven. Bhikkhu Aticca

2011 年 8 月再版

佛法 驪 珠	隨佛而行	隨佛而行.....	4
		何謂原始佛教.....	6
	法義要旨	復興原始佛教.....	8
	善知識語	近代佛教之溯源思潮與華夏佛教圈之復興運動.....	9
	古老經說	苦滅之道為八正道—經文導讀.....	13
		苦滅之道為八正道—白話摘要.....	14
佛史溯源	佛滅百年僧團師承.....	15	
清淨 三 寶	特別報導	中華原始佛教會籌設始末與感言.....	16
		中華原始佛教會成立慶祝大會—我們正在寫歷史.....	22
	清淨三寶	中華原始佛教會—創會緣起.....	25
正 向 菩 提		中華原始佛教會—教乘聲明.....	28
		美國法友聯機賀辭與心得分享.....	30
		馬來西亞法友聯機賀辭與心得分享.....	32
廣 結 善 緣		台灣法友賀辭與心得分享.....	36
	心得分享	如何面對別人意見.....	38
		勇健化世.....	39
	活動報導	馬來西亞法友聯機請法共修實況.....	40
	原始佛教會—怡保中道禪林 2010 年度雨安居 .....	42	
		43	

## 中華原始佛教會成立 特別報導

佛正覺後 2442 年(公元 2010 年)5 月 16 日，中華原始佛教會在台北內覺禪林成立了，當天下午兩點開始舉行成立暨慶祝大會。首先由中華原始佛教會籌備會主任委員報告成立過程，接著恭請緬甸上座部 畢亞索達長老代表諸山長老致詞，并由教會理事長明至法師代表教會朗讀「中華原始佛教會創會緣起文」，向十方宣告 佛陀正法再一次重現於世間。

全體會員及與會大眾共同推舉 隨佛法師為中華原始佛教會創會導師，引導中道僧團與中華原始佛教會推展內化外弘的工作。慶祝大會同步聯機馬來西亞多處道場，並宣讀來自紐約、麻州、加州等世界各地法友的成立賀詞，活動在享用茶點的歡樂聲中結束，全程歷時約三小時完成。詳情請見 p.22 ~ p.38



## 隨佛而行

中華原始佛教會 導師 隨佛比丘

佛陀正觉以来，已历经约 2442 年，虽然 佛陀的教法是无比的真实与清净，但流传于现实人间的佛教，毕竟无法免于凡俗尘世的影响。在漫长岁月与流传中，佛教除了承受不同时代、地域、族群、文化、宗教、经济及风俗的影响之外，历代教内学者诸多出自个人的「创见」，还有各种政治力量的参杂或阻碍，也左右着佛教演变的面貌与方向。如果认为佛教在适应时代及环境之余，现今依然保持着原来的教说、特质及精神，应是和现实有着相当距离的想法。出于后世的佛弟子，想要在迁变不已的佛教现况中，探知佛说的原貌，则是相当困难与需要努力的事。

华夏佛教圈的学法环境，一向是以「(大乘)菩萨道」为主流，近二十年来华人佛教圈中，日渐盛行的『阿含』思潮，还有原始佛教与南传佛教的学习，

在目前也还只是大潮流当中的小浪花而已！「原始佛教」与「南传铜鍮部佛教」要在华夏佛教圈内，稳定的传续及发展，应当还有一段漫长与艰困的路要走。华人社会长期在菩萨教说的影响下，除了对于「四圣谛」的观点，已根深蒂固的误解为「小乘」以外，多数的佛徒已经习惯「(大乘)菩萨道」的教说内容及传教方式，反而对 佛陀亲教的真实、最上教法——因缘法、四圣谛，多以「小乘」或基础佛法看待，而不求甚解、莫不关心。在现实的佛教世界里，虽然出自不同时代、地域的佛教信仰及教说思想有所不同，但是「继续正法，利泽众生」，应是佛弟子在「正觉、解脱」以外，一致的信念与方向。「慈悲」是广大佛教世界的共同语言，真正的差异不在慈悲，而是对「正觉」的教说与内涵，有着不同的看法。

佛陀的弟子们，原是「依经依律」的和合一味、团结无争，而后世部派的形成，使得各自师承的「部义」及「宗风」，取代了原本「一味的佛法」。部派的学说、学众，不仅形成固有的教团，并在人间的生态底下，交织成难以想象的人脉与利益网络。在此之下，部派学众多以维持稳定的部派利益为主，面对不同的教说与学众，难免于质疑、轻慢、排拒的心态，或是批判、攻讦，很难有「理性、宽平」的态度，坦诚、务实的验证教说之偏正、真伪，共同为探求「佛法的真义」而相互增上。最大的遗憾，是佛教内部信仰与教说的分歧，让佛弟子难以探知「佛陀的本怀」，而流离于生死之道。

近两百年来，国际佛教学术界针对佛教传承史的研究，为近代佛教学人指出了可贵、可信的学法途径，承蒙这些法门前辈、前贤的努力及贡献，近代的华人佛教徒才能在历史的洪流中，逆流溯源而上，重新归向佛陀正道。台湾的教育普及、社会安定，信息开放与发达，才能使佛陀原说的探寻与传扬，得以逐步的实现。

释迦佛陀的思想内涵与教说特质，在于「正觉的佛法」与「人间的佛教」，两者是互为表里、相应一致，无可分隔。如果无有「正觉」为首、眼，则「人间的佛教」不免浅化、俗化及功利化；若无法确实验证于「现实人间」，任何「自他得利、苦灭解脱」的教说思想，必然夹杂着「不切实际的理想」，含摄种种「神化、形上」的信仰与崇拜，而难有「正觉」可言。佛陀的教法以智觉、离欲为本，苦灭为证，慈悲为用，呈现出朴质、务实且现前可验、可及的特色，开展为世间、出世间通达无碍的「正觉之教」。佛法毕竟是实际、可证的人间经验，而不是理想哲思或神化信仰。

目前在台湾学习『阿含』、仰信原始佛教，或是信守南传「以论为主」的铜牒部佛教学人，不论僧或俗的人数都还不多，加上来自传统信仰的阻碍力量

大，而社会的护法资源又薄弱，出于不同学系（依经或重论）、师门的学众，在各自发展下，彼此不容易合作，力量不免分散，很难有大的影响。然而，在这困难于学法与宣教的环境下，还是有诸多不畏艰困、任劳任怨、默默实践的学法者。例如已在 2009 年 5 月圆寂于台湾嘉义的明法比丘，就是一个为南传佛教尽力付出的学法者，可惜英年早逝，法门遗憾。四年多前，内觉禅林几位出家未久的行者，曾拜访嘉义的明法比丘，请明法比丘分享修行及弘法的经验，一向直心的明法比丘即直言：「若要分享佛教的经验，那就是痛苦的经验」。这真是直言不讳、一针见血的话，学习原始佛教或南传佛教者，身处内外环境的艰困，真非局外者所能体会。

中道僧团的僧众是出于优波离系南传僧团，但是信从阿难系《杂阿含》与优波离系南传《相应部》当中原始七事相应教的共说，奉守佛陀亲制的僧律，遵循「依经依律」的僧团正统。经历十余年的潜沉静修，终于在 2008 年完成「佛陀原说」的探究，还原了原始的经说、禅法及菩提道次第。今年中道僧团在台湾创立原始佛教会，这是为台湾的「原始佛教」立下开展的基础，在艰困的环境下，社会护法资源又薄弱，幸赖许多真诚与可贵的法友，还有多年以来「毁辱不移，艰困不弃」的护法善信护持，中道僧团才能度过多年苦修的岁月，并将多年研修所得，奉予世间为作大利。「中华原始佛教会」的成立，既是重大责任的担纲，也是面对困难的开始，诸方关心、护持与参与的学人，要有「为法为众，艰困不移」的决心，共同为传续正法、利益众生而努力。

至心感念法门诸方前辈、前贤的努力，感谢为「四圣谛」的显现，付予关心、护持的诸方僧俗二众，唯有十方善缘的汇聚，此一时代的佛弟子，才能觅得佛陀的足迹，也才能让「正法之光」持续的照耀苦难的世间。



## 何謂原始佛教？

中華原始佛教會 導師 隨佛比丘

選自 Ven.Bhikkhu Vūpasama 隨佛尊者著  
《原始佛教之確證與開展》部份內容

近二百年来，中外佛教圈有「回归 佛陀本怀」的溯源运动，这是在现有的南传佛教、汉传菩萨道、藏传菩萨道以外，致力寻求 释迦佛陀住世时亲说传授的教法。此一追溯佛教法源的思惟，逐渐盛行于佛教的缘故，外在的原因是「佛弟子在学习佛法的道路上，希望在「传说」及「信仰」之外，能够有更为可信、可证的史献考证，作为探研佛法的基础」，而内在的因素则是「传统佛教的学派教说极为分歧，不仅相互对立，更各有一套论述及修行体系，因而促成学习者希望能够藉由 佛陀的原说，尽释学说分歧的疑虑及障碍」。因此，对于「佛陀原说」的探究，即逐渐发展成为近代佛教圈的显学。

近代最先对印度佛教史实进行科学考证，是西方的学界，而西方学界的研究又多偏向南传佛教的史料，对于汉译藏经中印度初期佛教诸部派的经史文献，难有深入的了解，遂造成西方学界认定南传佛教即是同于「佛陀原说」的「原始佛教」。此一观点影响所及，使得一向以「上座部佛教」自居的南传佛教，亦自视等同于「原始佛教」，而多数未深入了解部派佛教分流史者，也将南传佛教视为「原始佛

教」。然而，从十九世纪中叶到二十世纪末叶，经由日本学界与中国佛教界对「印度初期佛教史」的再探究，重新确认了「原始佛教」的定位，应是指佛住世至「第一次结集」时的佛教。南传佛教的传承，应当是承自优波离系分别说部传化于锡兰之「铜鑠部」的系统，而真正的「上座部」，应是传承经法的阿难系僧团，并且已经隐没于世。因此，「原始佛教」既不同南传佛教，也不是「上座部佛教」。

原始佛教的内涵，包含了两大主轴，一是「原始佛法」，二是「人间佛教」，原始佛法与人间佛教之相应、统合与一致，才正名为「原始佛教」。原始佛法的意涵，主要是针对历经时空迁变、教说演迭的佛教历史而言，在流传变迁的佛教中，唯有 佛陀住世时的教法——原始佛法，才是 佛陀亲说的「正法」（巴 saddhamma）。

在佛灭当年，由 佛陀亲教之圣弟子举行之「第一次经典结集」所集成的传诵，才真能代表「如是我闻」，真能契合于「正法」的传诵。因此，修习、宣扬、传承「第一次经典结集」集成之「正法」的佛教教团，也就是现前世间的「正法之光、正法之灯、正



法之传承维护者 Saddhammāḍīpa」。

人间佛教的意涵，是指依止 佛陀亲自教导之「因缘法、四圣谛」，实现「安顿世间、出离世间苦恼」皆能通达无碍的佛教。这是立足于世间真实——因缘生、因缘灭——的智觉，才能务实、实际的解决现实人间的问题与苦难，这既是现实世界的真实内涵，也是解决现实人生困难的正道。同此，当依着「因缘生、因缘灭」的智见，能如实正见「缘生法无常、苦、非我我所」，如是能如实知「于缘生、无常、败坏、苦法」，应当「离贪、灭尽、向于舍」，才是远离、灭除世间苦恼的正道。立足「因缘生、因缘灭」的智觉，并依「缘生法、无常、苦」的正见，远离「缘生法之贪爱、取着」的「灭苦八正道」，两者之统贯、相应、一致，就称为「四圣谛」。唯有立足于「因缘法、四圣谛」，人们才能在解决现实问题与苦难的当前，同时度越内在的贪欲、瞋恚、执取及苦恼，这是真正的「世间正道」，也是「出离世间苦恼之正道」。

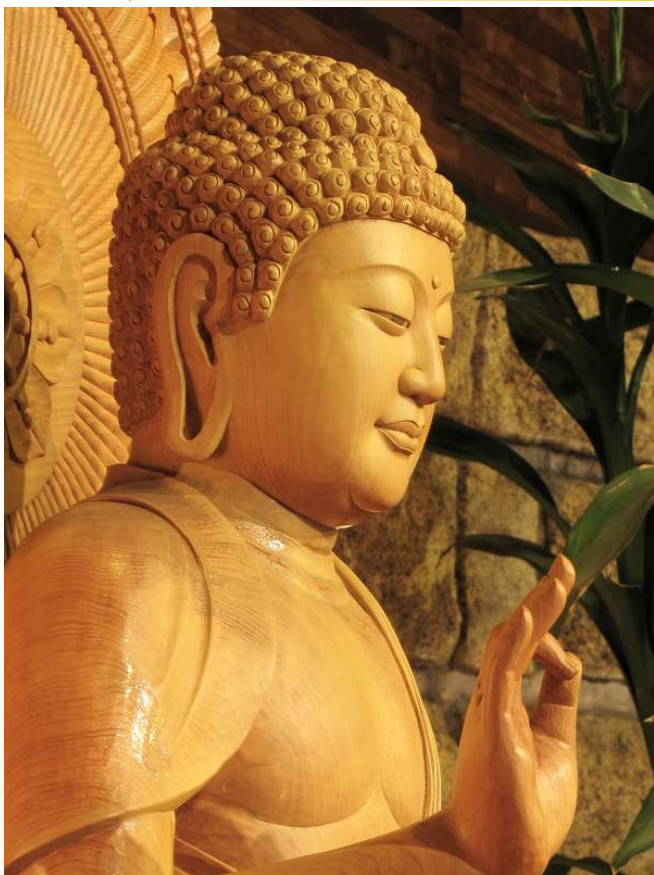
因此，「人间佛教」的精神与奥义，既不是泛泛现代化的佛教建设，或是强调生活化的时尚佛教，也不是高揭入世化的宗教行动而已，当然更不是空谈形上哲理或遁世、神秘、灵通的佛教。唯有契合于「因缘法、四圣谛」的「人间佛教」，才能「度越现实世间的问题」，又得以满足「慈悲喜舍」、「自利利他、自觉觉他」与「苦灭无余」，这才是正向无上菩提的「一乘菩提道」。正如汉译《增壹阿含》说「佛、世尊皆出人间」，「佛出人间，人间佛陀」的真义，即在于此。

原始佛教的实践，主要包含两项方法，一、是实现「因缘法之正观、正觉」的「观四念处（此为正观十二因缘的禅观法）」，二、是契合于「因缘法之正觉」的「七菩提支」、「八正道」。「观四念处」是体现「正觉因缘法」的方法，是正觉世间之真实——因缘生、因缘灭——的正法。依「正觉因缘法」而开展的「七菩提支」，是能断贪、解脱，具足「慈悲喜

舍」，是既能安乐世间，又能出离世间忧苦的方法；「八正道」包含世间八正道及出世间八正道，世间八正道能令现实世间安乐增上，出世间八正道——离贪八正道——则能出离世间苦恼，通向解脱、灭苦、成就阿耨多罗三藐三菩提的正道，又名为「中道」、「菩提道」。

「原始佛教」的教说，在佛灭后百年内的佛教僧团，虽有所增新，但依然维持古老的教法。佛灭后 116 年，由于优波离系毘舍离地区的僧团，违反传统经说的修证次第与教乘，举「五事异说」贬谪声闻圣者，优波离系优禅尼地区主张「分别说」的僧团附和妥协，阿难系（经师）起而对抗优波离系（律师），佛教僧团因而分裂成阿难系上座部及优波离系之大众部、分别说部等三大部派。优波离系之大众部、分别说部依自部的思想，各自集出自部的「论义（阿毘达摩）」，而附会为佛说或圣弟子说，同时以自部的「论义」融入传统的经法中，改变了原来的经说、禅法、教乘、道次第，发展出以『论』为主的部派佛教。诸多出于后世学派的「论说」，是造成僧团及佛教分裂对立的源头，各部派传诵的「论（阿毘达摩）」，不仅义解的内涵是相互分歧对立，且多有不合于原始经说的见解。如近代印顺法师在著作的《印度之佛教》（p.162-8 ~ 10）中，说到部派佛教「化外之要求亟而「论藏」兴，论兴而空谈盛。其极也，务深玄不务实际，哲理之思辨日深，化世之实效日鲜」。

目前南传佛教的经诵中，虽然保有原始的经法教说，但受到『论』与「相通于论义之增新经篇」的影响，形成古、新难分，佛说与论义交杂的困境。因此，从现今佛教的三大教派来看，奉守「自利利他、自觉觉他」的「原始佛教」，当然不可能是「小乘」，不仅有所不同于南传分别说系铜鍱部佛教中，以「论义」为主导的教法系统，也不是兴起于公元前一世纪以后的「大乘菩萨道」、「秘密菩萨道」。



## 復興原始佛教

中華原始佛教會 導師 隨佛比丘

選自 Ven.Bhikkhu Vūpasama 隨佛尊者著  
《原始佛教之確證與開展》部份內容

「原始佛教」的復興，應當包含「經法」與「律戒」的相應、統一，才能真正回歸 佛陀之道，傳統 佛陀正法律。正統「僧團律戒」的傳承，在「第一次結集」以後，以優波離為師承的僧團，就承擔了此一重責大任。佛滅後百年，雖然優波離系的毘舍離僧團（後來的大眾部）有所違律，但經由阿難系僧團的主導，優波離系優禪尼僧團（分別說者）的輔助，共同舉行了「第二次結集」，使佛教僧團的經法及律戒，復歸於清淨、統一。佛滅後 116 年，僧團分裂以後，優波離系的大眾部僧團、分別說部僧團，雖然改變了傳統的經說、法教，并使佛教教說日益的變質與紛亂，但優波離系分別說部僧團，仍然努力傳襲傳統僧

團的「律戒」，使無違失。南傳銅鑠部佛教的僧律傳承，承自優波離系分別說部僧團，遠從阿育王時代起，歷經二千二百餘年的興革起伏、順逆交替，依然承續不斷的住持「正統僧伽律戒」，為世間繼續了「世尊僧團的傳承」，可謂「居功厥偉」。

正統「經說禪法」的傳承，在「第一次結集」以後，以阿難為師承的僧團，即承擔此一大任。佛滅後百年，經由阿難系僧團的主導，導正了優波離系毘舍離僧團的違律過失，并號召舉行「第二次結集」，繼續了僧團的和合一味，使佛教傳承的經法及律戒，復歸於統一。然而，在佛滅後 116 年，優波離系僧團改變傳統經說法教，并为阿育王支持時，阿難系僧團虽起而反對，但碍于時勢而無力挽回。此後，阿難系僧團無畏于世局，堅定的維持 佛陀的經說，歷時百餘年。佛滅後約 250 年，阿難系迦旃延尼子引用優波離系的論說部義，改變傳統「經說禪法」的傳承，使阿難系僧團分裂、變質。佛滅後 250 年以後，阿難系當中堅持傳統「經說禪法」的余眾——雪山部，亦日漸衰微隱沒，公元一世紀前後沉寂于世。公元後五世紀，阿難系中改變經法的迦旃延尼子學眾——說一切有部，被白匈奴破滅于印度，法脈斷絕。

若要復興正統「經說禪法」的傳承，必須從阿難系漢譯《雜阿含》與優波離系巴利《相應部》，當中的『因緣相應』、『聖諦相應』、『食相應』、『界相應』、『陰（蘊）相應』、『六處相應』與『道品誦（『大聖道篇』四念處等道品）』，如是七事相應教的古老共說中，才能還原 釋迦佛陀親說的經法、禪法、道次第，重新導正已偏離二千二百餘年的教說。如回歸正統「僧團律戒」的傳承，則必需依循南傳銅鑠部的僧律傳授，才能建立如律的僧團。因此，復興「原始佛教」的正確方法，必是經由漢譯《雜阿含》與巴利《相應部》當中原始經法的共說，還有南傳銅鑠部的僧律傳授，兩者相應、并行一致，才能真正傳統 佛陀正法律，住持正法于現世及未來。





# 近代佛教之溯源思潮 與華夏佛教圈之復興運動

中華原始佛教會 導師 隨佛比丘

選自 Ven.Bhikkhu Vūpasama 隨佛尊者著  
《原始佛教之確證與開展》部份內容

## 一、近代佛教之溯源思潮——回归 佛 陀本怀

### 1.考古确证：

十八世纪时，英国为首之西方列强，为了殖民亚洲的利益及目的，针对亚洲主要宗教信仰之启教者——释迦佛陀，开展了印度佛教史实之考古、探研风潮，这是采取科学求证的方法，辨明 释迦佛陀在历史上之真伪性。在西方学界对印度佛教的探究下， 释迦佛陀与诸圣弟子的历史真实性，被西方文明以科学方法加以证明与确定了。

### 2.探研教说：

英国为首之西方学界，从十八世纪至十九世纪的求证中，一方面确认 释迦佛陀的真实性，二方面探研 释迦佛陀的思想内涵与佛教发展，试图经由佛教文化的了解以深入亚洲的社会。在此一探研下，西方学界确认了佛教世界之南传佛教、汉传菩萨道、藏传菩萨道等三大教派，以南传佛教最为古老，传承的教法与教派形态，也最接近 释迦佛陀的教导。如是，西方学界认定南传佛教是最为原始的佛教，而汉传菩萨道、藏传菩萨道则是出于后世的新兴教派，在于信仰、教说及主张上，都有所不同于原来的佛教。

### 3.确证教乘：

西方学界对于佛教教说传承的研究结果，撼动了汉传菩萨道、藏传菩萨道的信仰基础，引起了东亚佛教圈的不安。西方学界对于佛教之研究与观点，对于以传承汉传佛教为主，居于十九世纪的东亚强国——日本——来说，可说是对日本佛教界与社会的「一大震撼」。因此，激起了十九世纪的日本学界，深入探究初期佛教思想与历史的风潮，也就是「回归 佛陀本怀」的溯源运动。从十九世纪中叶至二十世纪中叶，日本学界对于「印度初期佛教思想与历史」的探究成果，是相当的广博、深入及丰硕。这是因为承袭中国文化的日本，从传承自中国的汉译藏经中，找到印度部派佛教之经师及律师两大脉流中，传袭经法之阿难系说一切有部传诵的三藏，还有南传佛教分别说系铜鑠部以外，印度其他部派传诵的三藏。日本是藉由各部派经典史献的对照研究，探求 佛陀教法之原貌，这是偏于南传分别说系铜鑠部的传诵，未能深入探究汉译藏经资料的西方学界，所不如的地方。日本学界承继于西方学界之后，对「印度初期佛教思想与历史」进行再探究，日本学界重新确认的结果，认为「公元前 287 年（佛灭后百年）以前的印度佛教」，才是真正的「原始佛教」。「南传佛教」是佛灭后 116 年，僧团分化之三大派中，出于分别说系辗转弘传于锡兰之分部，是在公元前一世纪才确立的「铜鑠部」，是

部派佛教而非原始佛教。西方学界以为南传佛教为原始佛教的看法，日本学界并不同意，确认南传佛教只是部派佛教当中的「分别说部」，但日本学界对「大乘菩萨道」的起源，则同意西方学界的研究，承认「大乘菩萨道」是公元前一世纪以后的新兴教派。

#### 4. 苦难时代：

十九世纪至二十世纪的中国，是纷乱不振的社会，西方与日本学界的研究，当时虽引起中国知识分子的注意与兴趣，但多数却无力作更进一步的探究与确证。当时被誉称是中国佛教双璧之一的吕澄居士，曾发表了『杂阿含经刊定记』，依《瑜伽师地论》确知部派佛教传诵的四部『阿含圣典』，是依《杂阿含》为根本，并探研出大乘《瑜伽师地论》之『摄事分』中，抉择相应教（契合佛说之经诵）的摩咄理迦（本母），是依《杂阿含》的次第而造。

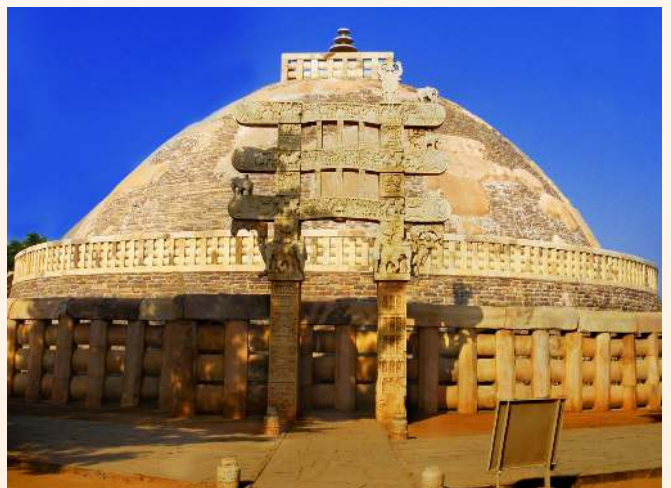
除此以外，广大中国佛教界的一般法师与居士，则对国际学界此一大不同于传统汉传菩萨道、藏传菩萨道的研究成果，可说是毫无所悉，或是「不知所云」。当时中国的佛教，必需面对国难与教难的双重挑战，在探究「佛陀教法原貌」的道路上，不仅少有条件与能力参与，也难有更上一层楼的作为。二次世界大战的爆发，将世人的注意力，聚集到现实生存的问题上，而寻觅与确证 佛陀原说的进程，也就暂时停顿下来了。

## 二、近代华夏佛教圈之复兴运动——人间佛教

### 1. 中国佛教：

中国佛教的传入，约起于公元后一世纪，当时主要的信仰者是一般的庶民阶级，到了公元后二世纪，以贵族阶级为主的信佛风潮，才逐渐的开展起来。佛

教初来时是「佛陀与黄老并祀」，佛陀被当成消灾降福的「神」来崇仰，还不懂佛教的思想为何？佛法东来原是一大因缘，但基于印度佛教教派的分歧，还有汉地思想、文化的影响，佛教在中国的发展，主要以印度新兴的「大乘菩萨道」为主流，而传统部派佛教的思想，则难以引起汉地众生的信仰和兴趣。公元后二世纪至公元后六世纪，是中国翻译印度佛典的高峰期，但汉地的众生却不免以本地的老庄思想来理解印度传来的教说。玄学化、老庄化是中国佛教思想的发展路线，而佛教老庄化则完成于隋末、唐初的时代。此后，已经老庄化、形上化的中国佛教，在信仰与思想上，朝向脱节于现实的方向发展。往后历经唐末武宗灭佛，后唐庄宗的灭佛，五代、十国与两宋的乱世，加上明朝朱元璋弱化佛教的宗教政策，使得中国佛教日渐衰败，佛教徒面对俗世君王的打压，身处乱世的无奈，遁世学风、他方净土的信仰，成为中国佛教的主流，而藉由经忏科仪的宗教服务，则是佛教弘



照片：桑奇大塔（Great Stupa of Sanchi）

桑奇佛塔曾经供奉着佛陀二大弟子舍利弗与目犍连的真身舍利，以及十大宣教长老的舍利遗骨，见证早期佛教由印度传播到世界各地的历史轨迹。两位尊者的舍利于 1851 年由英国人康宁汉所发现。



法的「当然」与主要内容。

## 2.佛教改革：

经由清朝到民初，佛教是日衰一日。此时，西方列强的势力凌于汉地众生，而西方神教信仰也进入了多灾多难的中国，不仅受西方科学影响的知识分子不信佛教，连一般的社会大众，也对佛教怀着质疑的态度。人们怀疑「隐遁山林而独善其身」、「身居此地而心慕他方世界」、「讲求灵应而不务实际」、「重于经忏服务来获取金钱供养」的中国佛教，对于人心、社会、国家的利益及意义何在？在国难与教难下，中国佛教到了「绝续存亡」的关头。当时佛教许多有识之士，为了救助国家与佛教，起而呼吁「改革社会」、「改革佛教」，太虚法师就是其中的佼佼者。

## 3.人生佛教：

太虚法师对于菩萨道的教理思想，以体系式的整理和思惟，提出「法性空慧学（般若、中观）、法相唯识学（瑜伽）、法界圆觉学（楞伽、华严）」等三大系思想，主张隐合于中国老庄思想的「法界圆觉学」为究竟。除此以外，太虚法师针对隋唐以后老庄化的汉传佛教，提出了「人生佛教」的主张，这是对于历经唐末武宗灭佛以来，朝向形上、隐遁之教说思惟，着重神秘、灵应、鬼神化之佛教信仰，宣教经忏化、商业化、庸俗化之佛教生态，提出针贬与「回归现实」的导正，避免中国佛教脱节于现实社会的实际需要，却又腐败的向下沉沦。「人生佛教」的意义及目的，是将佛教的重心，重新导向现前实际的世间生活，让佛教对当前的世界与大众，能产生实际、有用的利益。这是一方面改变佛教僧侣的思想，以及佛教制度及经济形态，二方面是提升社会大众对于佛教的正面了解与信仰，并让佛教能够健全而有用的传续下

去。然而，太虚大师的改革运动，虽激起黑夜中的火花，但受限于时代与社会的现实，而未能点燃熊熊的火焰，持续照亮二十世纪初叶的佛教夜空。值得庆幸的是，改革佛教的种子，已然传播于十方。

## 4.人间佛教：

承续太虚法师之改革思想，继起于二十世纪中叶的中国僧人，就是二次大战以后安居、圆寂于台湾的印顺法师。印顺法师是二十世纪中叶的中国佛教里，少数拥有广博、深厚之佛学根底，又兼具敏锐、周详、深入的观察力及研究能力者。印顺法师原承学于汉传老庄化的隋唐菩萨道，在中日战争时避难于四川汉藏教理院，受到留学西藏探究西藏正统中观学之法尊法师的影响，重新检视老庄化之汉传菩萨道思想，而改以回归印度正统大乘菩萨道为务。印顺法师对于印度大乘菩萨道思想体系的探究，提出性空唯名系、虚妄唯识系、真常唯心系等大乘三系，这如同太虚法师的大乘三学说。但是印顺法师主张般若、中观之性空唯名系，才是「空」之大乘正宗，才符合印度传统佛教古老『阿含经』之「无我」说，实不同于太虚法师以宗于「真常唯心」之法界圆觉学为究竟。

印顺法师在教理思想上，虽不同意太虚法师的见解，但面对汉传菩萨道的衰弱腐弊，亦承续太虚法师的改革思惟，根据汉译《增壹阿含》的内容，提出「诸佛世尊皆出人间，不在天上成佛」的说法，主张以「人间佛教」作为改革方向。此外，当二次战后印顺法师迁居台湾，开始接触到西方与日本学术界的作品，特别是关于「印度初期佛教之思想与历史」的部份，对印顺法师起了相当大的影响。对于国际学术界认定「大乘菩萨道的经说及教理，是出于公元前一世纪之后的新说、新教派」，印顺法师是接受与承认，但另主张般若之「缘起即空，诸法皆空」，应当等同于『阿含』之「缘生故无我」的原始教说，而以「义



理相通，即同佛说」的「诠释法」，认定新出之《般若》应同于佛法。

### 5.再探法源：

印顺法师对于「印度初期佛教之思想与历史」的探究，以华人佛教思想菁英的造诣及水平，深入探研汉译藏经的部派佛教各派三藏史献，更参考二十世纪前叶中国佛教吕澄的研究，从经师传承之阿难系说一切有部的传诵，还有大乘唯识之《瑜伽师地论》，确认了汉译《杂阿含》及南传巴利《相应部》当中共传的蕴、六入、因缘、食、谛、界、道品等七事相应教，是佛灭当年「第一次经典结集」的集成，是佛教教法传诵的「法源」。除此以外，更从阿难系说一切有部的记录中，确认传统部派佛教四部圣典的发展，是以「第一次经典结集」集成的七事相应教为根本，附以「第一次经典结集」后至佛灭后百年之间所增新的经说传诵，这些古、新传诵在佛灭后百年「第二次结集」时，重新编集成《杂阿含》、《中阿含》、《长阿含》、《增壹阿含》（即南传巴利《相应部》、《长部》、《中部》、《增支部》）四部圣典。圣典集成与发展史的厘清，使得探寻佛陀原说的研究，得以再向前跨越一大步。从此，「回归佛陀本怀」的道路，终于有了明确的入处。

印顺法师对于佛教发展史的见解，不同意日本学界以佛灭百年内的佛教，都是最古老传承的「原始佛教」，而另从圣典传承史的探险中，主张佛住世至佛灭当年「第一次经典结集」为「根本佛教」，认为「第一次经典结集」后至佛灭后百年「第二次结集」为「原始佛教」，往后则是部派佛教时期。

最后，印顺法师为了整治经文缺佚二卷及次第错置的汉译《杂阿含》，参考了《瑜伽师地论》之『摄事分』中，抉择事契经的摩咄理迦（本母），因为这是无着论师参照阿难系说一切有部之《杂阿含》的原

有次第而造，有助于了解《杂阿含》原来的次第。除此之外，印顺法师再参考优波离师承分别说系饮光部传诵之汉译《别译杂阿含》的摄颂（经诵次第之目录），还有优波离系分别说系铜鞮部传诵之巴利《相应部》的摄颂。如是，印顺法师将次第错置的汉译《杂阿含》，尽可能的整编、恢复原有之结构及次第，而于公元1983年，终于编成《杂阿含经论会编》一书。此一贡献为「佛陀原说」的探研，提供了古老经说文献之比对与整理的基础，这可说是印顺法师对于佛教最后、最大与最重要的贡献。





## 古老經說 經文導讀

Ven. Tissarā

世间人都是父母怕失去子女，子女亦怕失去父母，觉得失去就没有了，所以一般世间人说怕兵灾、火灾、水灾等三种天灾人祸，使父母子女离散不能在一起，这是世间人的想法。

佛陀说这三种天灾人祸，所造成的亲人骨肉离散的怖畏，实是因为「有」而怕失去所产生的怖畏，而非失去所产生的怖畏。因为「有」才有失去，人们对有产生喜乐，「有」的失去也才会产生痛苦。

世间是无常的，相聚总会离散，拥有也必然失去，因无法接受这样的事实，所以感到痛苦，我们把这种必然离散而说成因「无」而痛苦，世间人没有看到世间无常的必然，所以当有的时候希望长久拥有，相聚时希望永久相聚，这种想法与盼望是不可能实现的，最后就必须面对无常的现实。佛陀是智慧的觉者，佛说这不是「没有」的痛苦，这是相聚所必然离散的痛苦。

佛陀说：有三种父母无子女，子女无父母真正的痛苦，这三种不是兵灾、火灾、水灾等天灾人祸，而是老、病、死所带来的痛苦。因人有生命就必然面对老、病、死这个事实，正如拥有就必然会失去，相聚必然会离散一样，所有生命必须面对老病死的到来。天下所有疼爱子女的父母，都没有办法代替子女承担老、病、死的事实，终究只能让子女独自面对老、病、死的到来。当子女自己面对老、病、死时，就必须面对，没有父母可以代替自己面对老、病、死的痛苦，反之亦是。无论子女如何孝顺，也无法代替父母面对老、病、死的痛苦。这就是佛陀所说的面对老、病、死时，没有父母与子女能相互替代面对老、病、死的这种痛苦。

佛陀说世间人面临天灾、人祸的时候，要面对因

为有父母、子女的情爱，所以就必须面对有此亲情而产生失去子女、父母的痛苦。同样的面对老、病、死时就必须面对没有可以替代的痛苦。

佛陀教导我们要脱离这三种有父母、子女的情爱的痛苦；三种没有父母、子女可以替代老、病、死痛苦的方法是修习八正道。

正见是了解世间为缘生、无常，因为无常所以对任何现况的贪着与喜乐，终究要面对失去的痛苦，怕失去亲情、怕面对生命的消亡，都是因为没有体认到世间无常的必然性，所以产生深刻与难以自拔的痛苦。若了解世间无常，就能够调整自己的心境，来面对自己的问题。世间所有的一切，就像流动的风与水，又像飘浮不定的云与雾，虽真实的在眼前，也实实在在的是一种事实，可是却又那么的飘荡不定与难以掌握。我们只能经验到流动的风与水，这个经验虽是个真实的事实，却没有人能够拥有风或掌握流动的水，我们可以走过云与雾，可是却没有办法保有变动不定的云雾。在这生命的历程里，我们经历的一切都是如此，即使是生命也是一样。

我们都想要避免「失去」的痛苦，可是我们所能做的，到底是掌握流动的风水雨露，或开启内在觉醒的智慧？如果永久的拥有与长久的相聚，是不可能达到的事实，那么保有现状就成为一种不可能的任务。所以当我们面对失去的痛苦时，更需要开启内在的智慧，看清楚这世间的真相，而远离导致痛苦的迷惘。当具备这样的正见及下定决心，远离迷惑与无益的作为，让内心安住于这样的正念精勤前进，必让我们开启内在觉醒的光明。这个光明会驱散迷惑的黑暗，并且向解脱痛苦的目标前进，通达到远离痛苦的正定，直到涅槃，这就是佛陀对朝向菩提的教导。



# 苦滅之道為八正道

節錄自隨佛法師之《相應菩提道次第》

第一章 大事因緣

第二節 苦滅之道為八正道

## 1-2-2 修八正道，滅除老、病、死等三法

### 1. SĀ758 大正藏《雜阿含》758 經；《增支部》『三集』62 經

如是我聞：一時，佛住舍卫国只树给孤独園。

爾時、世尊告諸比丘：「無母子畏，有母子畏，愚痴无闻凡夫所說，而不能知無母子畏，有母子畏。諸比丘！有三種無母子畏，愚痴无闻凡夫所說。何等為三？諸比丘！有時兵凶亂起，殘害國土，隨流波逐，子失其母，母失其子，是名第一無母子畏，愚痴无闻凡夫所說。復次、比丘！有時大火卒起，焚燒城邑、聚落，人民馳走，母子相失，是名第二無母子畏，愚痴无闻凡夫所說。復次、比丘！有時山中大雨，洪水流出，漂沒聚落，人民馳走，母子相失，是名第三無母子畏，愚痴无闻凡夫所說。然此等畏，是有母子畏，愚痴无闻凡夫說名無母子畏。彼有時兵凶亂起，殘害國土，隨流波逐，母子相失，或時于彼母子相見，是名第一有母子畏，愚痴无闻凡夫說名無母子畏。復次、大火卒起，焚燒城邑、聚落，人民馳走，母子相失，或復相見，是名第二有母子畏，愚痴无闻凡夫說名無母子畏。復次、山中大雨，洪水流出，漂沒聚落，此人馳走，母子相失，或尋相見，是名第三有母子畏，愚痴无闻凡夫說名無母子畏。」

比丘！有三種無母子畏，是我自覺成三菩提之所記說。何等為三？若比丘！子若老時，無母能語子：汝莫老，我當代汝；其母老時，亦無子語母：今莫老，我代之老。是名第一無母子畏，我自覺成三菩提之所記說。復次、比丘！有時子病，母不能語子：今莫病，我當代汝；母病之時，子亦不能語母：莫病，我當代母。是名第二無母子畏，我自覺成三菩提之所記說。復次、子若死時，無母能語子：今莫死，我當代汝；母若死時，無子能語母：今莫死，我當代母。是名第三無母子畏，我自覺成三菩提之所記說。」

諸比丘白佛：「有道、有迹，修習、多修習，斷前三種有母子畏，斷後三種無母子畏不？」佛告比丘：「有道、有迹，斷彼三畏。何等為道？何等為迹？修習、多修習，斷前三種有母子畏，斷後三種無母子畏？謂八聖道分：正見，正志，正語，正業，正命，正方便，正念，正定」。

佛說此經已，諸比丘聞佛所說，歡喜奉行。

## 讀後感言

台灣 法觀

母子間的情感是世間親情中最強韌的維繫力量之一。所以母子被迫分離的恐懼與悲傷也被認定是世上最強烈的痛苦。但在佛陀眼中，母子會真正分離的危機，與凡人所認知的定義不同。凡人所認定為母子分離的危機，實質上僅只是由於外在的變遷，一時威脅到母子相聚而已。比起人生中一定要經歷的老、病、死所造成的衰老之苦、病痛之苦、與親人永遠離散的

不舍和孤單，在苦的層次上是不一樣的。因天災人禍而失散的母子也許有重聚的可能，惟獨必然敗壞的生命，在經歷老、病、死的过程中所造成親人離散的逼迫却永不終止。

不論是因天災人禍威脅到母子親情的相聚，而產生的恐懼痛苦；或者是因老、病、死的逼迫造成永遠離散的恐懼痛苦，想獲得解脫，唯有依循世尊佛陀的教導，精勤修習，認真實踐，才得以出離。



## 古老經說 白話摘要

台灣 編輯組

### SA309 大正藏《雜阿含》309 經

我是这么听 佛陀说的。当时 佛陀住在舍卫国的祇树给孤独园。

佛陀对比丘谈到：「失去母、失去子的恐惧与怖畏与有母、有子的恐惧与怖畏，是没有智慧与不曾听闻正法的凡夫所说。他们却不知失去母、失去子的恐惧与怖畏，事实上是有母、有子的恐惧与怖畏。」

比丘！凡夫所谈论的失去母、失去子的恐惧与怖畏有三种。是哪三种呢？

比丘！战乱发生，刀兵四起，百姓受害，因此造成孩子失去母亲与母亲失去孩子。这就是一般凡夫所谈论的第一种失去母、失去子的恐惧与怖畏。

还有一种情况，当大火发生，而焚毁聚落城镇，人们四散奔走，因此造成孩子与母亲失散。这就是不曾听闻正法的凡夫所谈论的第二种失去母、失去子的恐惧与怖畏。

还有，有时山洪暴发，大水淹没聚落，人们四处奔逃，造成母子失散。这是不曾听闻正法的凡夫所谈论的第三种失去母、失去子的恐惧与怖畏。

然而，这些恐怖与畏惧，虽然不曾听闻正法的凡夫以为是失去母、失去子的恐惧与怖畏；智者而见，这都是因为有母、有子的恐惧与怖畏。

当发生战争，刀兵四起，百姓遭到残害，为了逃难而流离失所，因此造成孩子与母亲失散；过些时候，或许母子又会相见。这是第一种因为有母、有子的恐惧与怖畏，不曾听闻正法的凡夫却说是失去母、失去子的恐惧与怖畏。

当大火发生，而焚毁聚落城镇，人们四散奔走，因此造成孩子与母亲失散；过后也许母子又会相聚。这是第二种因为有母、有子的恐惧与怖畏，不曾听闻正法的凡夫却说是失去母、失去子的恐惧与怖畏。

当山洪暴发，大水淹没聚落，人们四处奔逃，造成母亲与孩子失散；但是过后也许再度重逢。这是第三种因为有母、有子的恐惧与怖畏，不曾听闻正法的凡夫却说是失去母、失去子的恐惧与怖畏。

比丘！佛陀说有三种失去母、失去子真正的痛苦，是哪三种呢？

比丘！当孩子衰老的时候，没有任何母亲可以向孩子说：「你不要衰老，由我来代替你衰老」；当母亲衰老时，也没有任何孩子可以向母亲说：「你不要衰老，由我代替你衰老」。这是正觉的 佛陀所说的第一种失去母、失去子的恐惧与怖畏。

还有，比丘们！当孩子生病的时候，没有任何母亲可以向孩子说：「你不要生病，由我来代你生病」；当母亲生病时，也没有任何孩子可以向母亲说：「你不要生病，由我代替你生病」。这是正觉的佛陀所说的第二种失去母、失去子的恐惧与怖畏。

另外还有，比丘们！当孩子将死的时候，没有任何母亲可以向孩子说：「你不要死，由我来代替你死」；当母亲将要死的时候，也没有任何孩子可以向母亲说：「你不要死，由我代替你死」。这是正觉的佛陀所说的第三种失去母、失去子的恐惧与怖畏。

在场的比丘问佛陀：「有可依循的途径、轨辙，经过精勤修学后，可以断除您所说的前三种有母、有子的恐惧与怖畏与后三种失去母、失去子的恐惧与怖畏所造成的痛苦吗？」

佛陀回答：「有可依循的途径和轨辙，可以断除前三种有母、有子的恐惧与怖畏及后三种失去母、失去子的恐惧与怖畏所造成的痛苦。这个途径、轨辙就是八正道：正见、正志、正语、正业、正命、正方便、正念、正定」。

经过 佛陀开示后，在场比丘听闻了断除痛苦的方法后心开意解，欢喜的依着教导去实践。



## 佛滅百年僧團師承

摘錄自隨佛法師 2010 年 7 月完成之《原始佛法與佛教之流變》部分內容

公元前约 432 年<sup>1</sup>，佛陀正觉于恒河南岸的小村落迦耶附近（后世称此地为菩提伽耶 BodhaGayā），初于鹿野苑（巴 Migadāya，今印度 Sāranāth）转「四圣谛」法轮，度憍陈如 Ājñāta-kaundinya 等五比丘，一生说法度众 45 年，在公元前约 387 年二月十五日平旦<sup>2</sup>（凌晨）时，入灭于拘尸那罗（Kusināra，末罗国之一邑）。佛灭当年大迦叶号召僧团结集佛陀的遗教，在当年三个月的雨安居期间，大迦叶等五百位修行成就者（阿罗汉）共同集成经法（Sutta）及律戒（Vinaya）。由于佛灭后是经大迦叶召开传统佛陀法教的初始结集，阿难为结集经法的代表，优波离是结集律戒的代表，所以结集完成以后，大迦叶、阿难、优波离遂成为僧团的代表性人物。因此，初始结集以后，佛教内部的僧团传承，逐渐发展为重经法的阿难系师承，还有重律戒的优波离师承，经法与律戒共成佛教的两大师承系统，深深影响着后世的佛教。经、律两系的传承，在佛灭百年内，尚为和合一味，但因部族及地域的分隔，分化为恒河以北摩偷罗地区的阿难系僧团，优波离系恒河以南优禅尼地区之僧团，以及优波离系恒河中游东方毘舍离僧团，共为两系、三大僧团。

### 1. 优波离系毘舍离僧团

佛世时毘舍离 Vaiśālī 地区是跋耆 Vṛji（金刚）族，跋耆族共有八支，政治上采取共和制，代表领导的是离车族 Licchavi，除了跋耆族以外，恒河以北尚有拘利 Koli 族、末罗 Malla（力士）族、冥宁 Minasu 族（末罗的分支）、酥摩 Himā 族，这五族与释迦族 Śākya 族在血统上有所关系。佛灭后毘舍离的离车族建塔供养了佛陀的舍利，而阿难因为出身于释迦族，在佛灭后常说法于毘舍离，并被称为「毘提诃牟尼 Videhamuni」<sup>3</sup>，意为毘提诃族 Videha（释迦血统相关之六个部族的泛称）的圣人。毘舍离地区出于优波离师

承的僧团，在日后发展为大众部。见大众部传诵之《摩诃僧祇律》『五百结集法藏』<sup>4</sup>：

「优波离授陀娑婆罗，陀娑婆罗授树提陀娑，树提陀娑如是乃至授尊者道力，道力授我及余人」。

如是可见大众部师承中，第二师的陀娑婆罗（汉译又有称陀婆婆罗），是出自优波离 Upālī 的师承（优波离的依止师<sup>5</sup>为 Kappitaka 迦毘达迦），陀娑婆罗再传法于第三师树提陀娑 Jotidāsa，当树提陀娑的时代毘舍离僧团才发展为大众部。

根据汉译《摩诃僧祇律》当中的附录的，东晋法显『摩诃僧祇律私记』<sup>6</sup>所说，《摩诃僧祇律》是出自中印摩竭提国 Magadha 巴连弗 Pāṭaliputra（华氏城）的祇洹精舍<sup>7</sup> Jetavanānā thapiṇḍadasyārāma（据分别说系化地部《五分律》的记载，祇洹精舍是佛世时给孤独长者所建，再经后世的增建，发展为佛教最有名的大寺院）。汉译《摩诃僧祇律》的梵本，是由法显在巴连弗阿育王塔天王精舍抄写而得。在东晋安帝义熙十二至十四年（A.D.416～418），北印说一切有部佛大先的弟子佛陀跋陀罗（Buddhabhadra，觉贤）与法显共同译出。当阿育王死后，育王之孙十车王 Dasaratha 改信耆那教，末代巨车王 Brihadratha 受权臣弗沙蜜多罗 Puṣyamitra 的谋篡而覆亡。弗沙蜜多罗建巽迦王朝 Śuṅga，信仰婆罗门教不信佛法，中印佛教受到严重的迫害，寺院及僧众多受毁坏及杀戮。当弗沙蜜多罗覆亡后，中印佛教才得复兴的机运，《摩诃僧祇律》乃复传出于世。比较大众部《摩诃僧祇律》、锡兰分别说系铜鑠部《善见律》及阿难系说一切有部《十诵律》的内容结构，《摩诃僧祇律》较为简要、朴质，接近佛教律戒的古型，不同于《十诵律》及《善见律》发展较为详尽完备。此亦见公元后大众部传出的《舍利弗问经》<sup>8</sup>：





「优婆笈多后，有孔雀输柯王，世弘经律，其孙（时有）名曰弗沙蜜多罗……毁塔天法，残害息心四众……御四兵攻鸡雀寺。……遂害之，无问少长，血流成川……王家子孙于斯都尽。其后有王，性甚良善……国土男女复共出家。如是比丘、比丘尼还复滋繁，罗汉上天，接取经律还于人间。时有比丘名曰总闻，谗诸罗汉及国王，分我经律多立台馆……迦叶所结名曰大众律，外采综所遗诸始学，别为群党互言是非。时有比丘，求王判决。王集二部行黑白筹，宣令众曰：若乐旧律可取黑筹，若乐新律可取白筹。时取黑者乃有万数，时取白者只有百数，王以皆为佛说，好乐不同不得共处。学旧者多从以为名为摩诃僧只也，学新者少而是上座。」

## 2. 优波离系优禅尼僧团

出于优波离系的另一传承系统，是源于优禅尼 Ujjeni（或 Ujjayini）一带自称「分别说者」的僧团。根据锡兰分别说系铜鑠部的师承传说，有着五师传承的记载，师承当中的第二师驮写拘 Dāsaka（见南传《岛史》，汉译《善见律毘婆沙》又称大象拘），也是出于优波离的师承，驮写拘传于第三师的苏那迦 Sonaka（见南传《岛史》，又汉译为苏那拘），再辗转传于悉伽婆 Siggava、目犍连子帝须 Moggaliputta tissa（分别说部部主）。见觉音《善见律毘婆沙》『序品』<sup>9</sup>卷一：

「世尊涅槃后，大德迦叶为初，诸大悲众集阎浮利地中，谁能持？优波离为初，诸律师次第持，乃至第三大众诸大德持，令次第说师名字：优波离、大象拘（又译驮写拘）、苏那拘、悉伽符、目犍连子帝须，五人得胜烦恼。次第阎浮利地中，持律亦不断，乃至第三一切诸律师，皆从优波离出。」

根据目犍连子帝须的说法，此派是主张「佛为分别说者」。见锡兰觉音着汉译《善见律毘婆沙》卷二<sup>10</sup>：

「（目犍连子）帝须教（阿育）王，是律、是非律，是法、是非法，是佛说、是非佛说。……王复更问（诸比丘）：大德！佛法云何？答言：佛分别说也！诸比丘如是说已，王更问大德帝须：佛分别说不？答言：如是大王。」

「分别说」是指分别解说诸法事相与深义，优禅

尼目犍连子帝须一派，对于因缘法的阐述，发展出自帕特有的「义解」。见觉音《善见律毘婆沙》卷四<sup>11</sup>：

「过去当来二世，皆从无明缘行。我今略说，余汝自广说。无明缘行，此是一品；六识、名色、六入、六触、六乐（受），此是一品；爱、取、有，此是一品。生、老死，此是一品。前品者，过去世也，中二品者，现在世，后品者，（生、）老死，此是当来世也。取无明缘行者，连得爱、受，此不得相离，此五法过去世也。中品六入为初，此是果报。若取爱受者，连得无明，此五法今业生也。有老死者，一切五法，余者六识，为初后悉入，此是当来世生。若分别说者，有二十四种。」

这是分别说部的部义说法，认为在「十二因缘法」阐述的生死轮回中，无明、行是过去世，现生是由「识」开始而到「有」，这不同于古老经说是以「六入」<sup>12</sup>为当生之始，而无明是现前于六入处不如实知缘生<sup>13</sup>，但还是发展为佛教各派解说因缘法的主要参照根据，并且流传至今影响深远。此外，分别说部发展于锡兰的铜鑠部，在传诵的《发趣论》 Patthāna-ppakaraṇa 中（又称为《大论》 Mahāpakaraṇa），又独有「二十四缘」<sup>14</sup>的说法，这是将诸法生起的因缘 paṭiccasamuppāna，分别解说有二十四种。从大众部《摩诃僧祇律》与锡兰铜鑠部《善见律毘婆沙》中，可以确定昆舍离僧团（大众部）与优禅尼僧团（分别说部），都是出于优波离的传承。

## 3. 阿难系摩偷罗僧团

摩偷罗（巴 Mathurā）原是距离舍卫城西方约四十由旬的小城邦，从公元前六世纪波斯帝国入侵西北印起，摩偷罗就因位于西方与印度的通商要道上，而逐渐的繁荣兴起。佛世时，摩偷罗是中印十六国当中苏罗娑 Sūrasena 的都城，不仅佛陀曾弘法于此<sup>15</sup>，传闻佛弟子摩诃迦旃延（Mahākātyāyana，~ Mahākaccāna），也曾宣法于此地 Gundāvana 地方，耆那教的尼干陀若提子也在此地大弘教法，往后更成为印度教的七大圣地之一。由于摩偷罗位居古印度与西方、中国之间的通商要地，诸方的贸易、宗教、文化交流汇聚于此，所以渐起于世且兴盛于日后。从公元前三世纪起，摩偷罗不仅成为商业、政治、军事的



重镇，又因为东、西方的文化与宗教在此汇聚且相互影响，逐渐形成多元文化融合的新宗教思维，而成为「克里须那神 kṛṣṇa」的信仰中心地。此地宗教发达，又被称为「众神之城」，更是中印度创作佛像的发祥地。

佛灭后百年间，恒河南方摩竭陀国首都王舍城日渐没落，而王舍城北临恒河边的新城——华氏城，又尚未兴盛于世，当王舍城的佛教随着旧都城日趋衰微时，阿难与优波离的弟子即将佛法传布于摩偷罗，因而确立了摩偷罗的佛教基础。当摩竭陀国渐废驾于拘萨罗国后，造成舍卫城的衰落，遂使得摩偷罗逐渐成为西方的佛教重心。如阿难 Ānanda 的弟子商那和修 Śāṅkavāsi，商那和修的再传弟子优波笈多 Upagupta，还有优波离的弟子陀娑婆罗、四传弟子目犍连子帝须，都是以摩偷罗为住处，向外展开佛教的弘化。见公元前一世纪，出于北印《阿育王传》<sup>16</sup> 卷四、卷六：

「尊者阿难语商那和修，佛以法付嘱尊者迦叶，迦叶以法付嘱於我。我今欲入涅槃，汝当拥护佛法。摩突罗国有优留曼荼山，当於彼立塔寺。时有长者兄弟二人，一名那罗，二名拔利，佛说此二檀越，当于此优留曼荼山造僧房阿练若处。摩突罗国有长者名鞠多，当生一子名优波鞠多，汝好度使出家，佛记此人，我百年後当大作佛事。商那和修答言：唯然受教。」

「尊者（优波）鞠多……语提多迦言：子！佛以法付嘱迦叶，迦叶以法付嘱阿难，阿难以法付我和上商那和修，商那和修以法付我，我今以法付嘱于汝。」

又根据刘宋求那跋陀罗译《无忧王譬喻经》<sup>17</sup>：

「尔时，世尊告尊者阿难：此摩偷罗国，将来世当有商人子，名曰掘多，掘多有子，名优波掘多。我灭度後百岁，当作佛事，於教授师中最为第一。阿难！汝遥见彼青色丛林不？阿难白佛：唯然！已见。世尊：阿难！是处名为优留曼荼山，如来灭後百岁，此山当有那吒、跋迦，置阿兰若处，此处随顺寂默最为第一。」

根据《阿育王传》及《无忧王譬喻经》可知，佛灭后约百年，摩偷罗地区由商那和修、优波鞠多引摄的僧团，应是出自阿难系的传承。又根据公元前一世纪，世友 Vasumitra 分别印度各部派师承与主张的著作，由鸠摩罗什 Kumārajīva 初译之《十八部论》<sup>18</sup> (A.D.504 ~ 513) 说：

「至三百年中，上座部中因诤论事，立为异部。一名萨婆多，亦名因论先上座部；二名雪山部」。

另由唐玄奘第三译《异部宗轮论》<sup>19</sup> (A.D.662) 说：

「其上座部经尔所时，一味和合。三百年初，有少乖争，分为两部：一、说一切有部，亦名说因部。二、即本上座部，转名雪山部」。

据真谛 Paramārtha 之《部执异论疏》<sup>20</sup> 所说：

「上座弟子部，唯弘经藏，不弘律、论二藏故。……从迦叶已来，至优波笈多，专弘经藏，相传未异。以后稍弃根本，渐弘毗昙。至迦旃延子等，弃本取末，所说与经不相符。欲刊定之，使改末归本，固执不从。再三是正，皆执不回，因此分成异部。」

阿难系的师承是出自大迦叶吗？据公元前一世纪的世友的记载，阿难系一向只弘经法，不弘毘昙（论），当佛灭后第三个百年中（约佛灭后 250 年），阿难系有学众迦旃延子改转经教，宣说不合于经法的论义，使阿难系分化出重论的说一切有部 Sarvāstivādin，又亦名说因部（Hetuvādin 又名 Muraṅkata），而原来依经法的阿难系僧众，则转名的雪山部（Haimavata）。然而，阿难系出自大迦叶的传承，应是不实的说法，这可从四点来看：

一、阿难出家修行的依止师是贝拉塔西沙 Belatthasīsa（或译毘罗陀师子）<sup>21</sup>，不是大迦叶；

《铜牒律》：「尔时，具寿阿难之和尚具寿毘罗陀师子患疥癬」。

二、佛世时，大迦叶曾向佛陀提举阿难教授之弟子的疏失<sup>22</sup>；



《杂阿含》：「摩诃迦叶白佛言：「世尊！我见有两比丘，一名盘稠，是阿难弟子；二名阿浮毗，是摩诃目犍连弟子。彼二人共诤多闻，各言：汝来！当共论议。谁所知多？谁所知胜」。

三、当「第一次结集」时，大迦叶曾嫌阿难是未达漏尽的有学人，不让阿难参与结集，在结集戒律后，又为「小小戒可舍」<sup>23</sup>等问题，提举阿难诸项过失；

《长阿含游行经》：「阿难！汝谓佛天度后，无复覆护，失所持耶！勿造斯观，我成佛来所说经戒，即是汝护，是汝所持。阿难！自今日始，听诸比丘舍小小戒。」

《十诵律》：「佛言：我般涅槃後，若僧一心和合，筹量放舍微细戒。摩诃迦叶答：阿难！汝从佛问不，何名微细戒，一心和合放舍？阿难答：大德！不问。迦叶言：汝应当了了问，何名微细戒？僧一心和合而放舍此戒。长老阿难！汝若不问佛，汝得突吉罗罪，是罪汝当如法忏悔，莫覆藏。阿难答言：我不轻戒故不问，是时佛欲灭度，我心愁闷故不问」。

四、佛灭后多年，大迦叶训饬阿难不知律事而呵责：「汝是童子！」<sup>24</sup>

《杂阿含》：「尊者摩诃迦叶言：汝于饥馑世，与诸年少弟子人间游行，致令三十弟子舍戒还俗，其余在者复是童子，徒众消灭，不知筹量，而言宿士众坏。阿难！众极坏。阿难！汝是童子，不筹量故」。

由此可知，大迦叶传法于阿难的说法，多所不实。这应是佛灭约 250 年以后，阿难系分化出重论的说一切有部以后，传化于北印罽宾的说一切有部，为了表彰阿难系既是经师传承，同时也是禅师的传承，才会将 佛陀时代以禅修著称，又主导初始结集的大迦叶，推崇为阿难系的师承之首。见汉译《杂阿含》<sup>25</sup>：

「佛告我言：……迦叶！……当正观五阴生、天，六触入处集起天没；于四念处正念乐住，修七觉分。……我（迦叶）八日之中，以学法受於乞食；

至第九日，起於无学。阿难！若有正问：谁是世尊法子；从佛口生，从法化生，付以法财——诸禅、解脱、三昧、正受，应答我是，是则正说。……若有于神通境界智证有疑惑者，我悉能为分别记说。天耳，他心通，宿命智，生死智，漏尽作证智通有疑惑者，我悉能为分别记说，令得决定」。

虽然大迦叶传法于阿难的说法，绝不会是事实，但是禅法在于 佛陀教导的经法当中，而杰出的禅师多出经师的传承，却是真实的事实。如阿难弟子商那和修与优波鞠多，都是佛灭后百余年内印度的首席禅师。优秀的禅师出自经师传承的事实，即使教派立场与阿难系对立的大众部，也承认阿难系擅于禅法。如大众部之《分别功德论》<sup>26</sup>说：「阿难便般涅槃时，诸比丘各习坐禅」。阿难弟子多重于修禅，商那和修与优波鞠多都是大禅师，特别是摩偷罗的优波鞠多是「教授坐禅，最为第一」。见《阿育王传》<sup>27</sup>卷五：

「摩突罗国有优波鞠多，佛记教授坐禅最为第一。尊者商那和修度优波鞠多，以法付嘱而念自决，佛记：罽宾国坐禅无诸妨难，床敷卧具最为第一，凉冷少病。尊者商那和修付嘱法已，至彼罽宾入於禅定，欢喜悦乐而说偈言：著商那衣服，成就五支禅，山岩空谷间，坐禅而念定，谁不忍风寒，商那阿罗汉，心善得解脱，心得自在慧。」

#### 4. 两大师承、三大僧团

佛灭后百年，佛教僧团传承的发展，在佛灭当年「第一次结集」以后，阿难师承被视为经法的传承者，而优波离师承则被视为律戒的传承者。阿难系的传承，主要由阿难 Ānanda 传于商那和修 Śāṅkavāsi、优波鞠多 Upagupta。另据大众部《分别功德论》<sup>28</sup>说：「阿难嘱优多罗……时优多罗弟子名善觉」、「称优多罗比丘常乐冢间者，此比丘阿难弟子也」。可见阿难另有弟子优多罗 Uttara，优多罗传弟子善觉 Samiddhi、耶舍 Yesa，善觉比丘教化了阿育王，而耶舍即是敦请商那和修出面召集僧团，共同提举毘舍离僧团有违律十事的人。

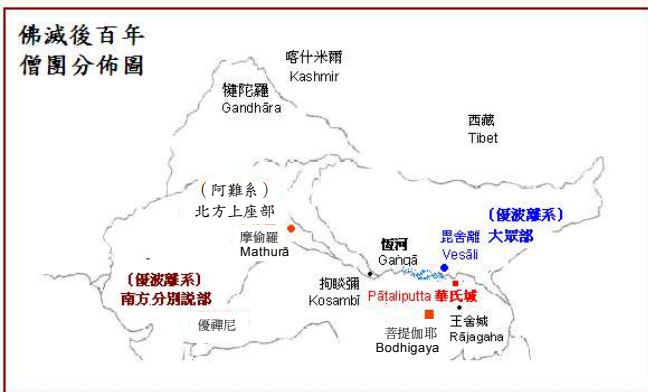
优波离系的传承则分化为二，一为毘舍离地区的僧团，由优波离 Upālī 传于陀娑婆罗、树提陀娑 Jotidāsa（日后成为大众部）；二是分化于恒河南方优禅



尼一带，由优波离 Upāli 传于驮写拘 Dāsaka、苏那拘 Sonaka。优禅尼僧团的传承，后来再传于悉伽符 Siggava、目犍连子帝须 Moggaliputta tissa，而成为阿育王时代自称是「分别说者」的僧团。根据阿难系说一切有部的记载，佛灭后约百一十年「十事论争」时（《铜鞮律》说佛灭后百年），代表僧团担纲「十事」之决断、羯磨的八大长老中，东方四位长老代表之梨婆多（离婆多）、三菩伽（商那和修）、修摩那等三位是阿难弟子，而出于东方的第四位长老萨波摩伽罗摩，有可能就是东方毘舍离僧团（大众部）的第二师陀娑婆罗（陀娑婆罗原是优波离的二位弟子，被误传为一）。见说一切有部《十诵律》<sup>29</sup>：

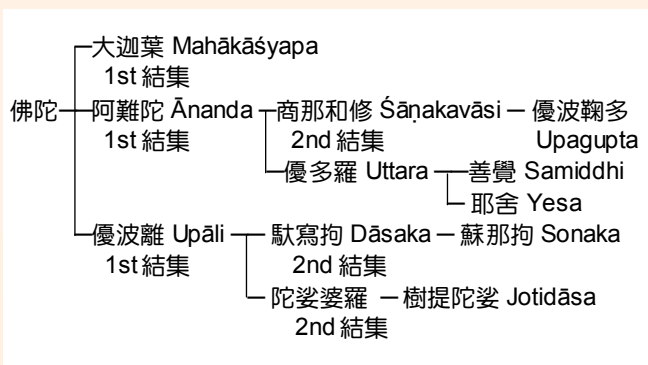
「何等东方四旧比丘？一上座梨婆多、二长老三菩伽、三修摩那、四萨波摩伽罗摩，是为东方四旧比丘。」

由于阿难系优波鞠多与优波离系苏那拘、树提陀娑，都是佛灭约百年时代的大德，如是可知佛灭后百年的佛教，发展成两大师承、三大僧团。



本图出自 随佛法师编著《原始佛法与佛教之流变》部分内容

### 佛陀灭至佛灭后约百年的师承：



### 附注：

1. 见随佛著《原始佛法与佛教之流变》『佛陀与阿育王年代考』：参『正法之光』创刊号 p.10 ~ p.15 原始佛教会 2010/7/5 出版（2011 再版 p.11-27）
  2. 参觉音着，僧伽跋陀罗译《善见律毘婆沙》『序品』：参大正藏 T24 p.673.2-21 ~ 25  
「如来初成道，于鹿野苑转四谛法轮，最后说法度须跋陀罗。所应作者已讫，于俱尸那末罗玉林，娑罗双树间，二月十五日平旦时，入无余涅槃。」
  3. 见大正藏《杂阿含》SĀ1144 经；南传《相应部》「迦叶相应」SN16.11 经
  4. 见《摩诃僧祇律》卷三十二『五百结集法藏』：参大正藏 T22 p.493.1-10 ~ 14  
「佛从谁闻？无师自悟，更不从他闻。佛有无量智慧，为饶益诸众生故授优波离。优波离授陀娑婆罗，陀娑婆罗授树提陀娑，树提陀娑如是乃至授尊者道力，道力授我及余人。」
  5. 见《铜鞮律》『比丘尼分别』波逸提五十二：参 台湾元亨寺出版 汉译南传大藏《律藏二》p.428-6
  6. 见法显『摩诃僧祇律私记』：参大正藏 T22 p.548.2-1 ~ 9  
「中天竺昔时，曾有恶王御世，诸沙门避之四奔，三藏比丘星离。恶王既死更有善王，还请诸沙门还国供养。时巴连弗邑有五百僧，欲断事而无律师，又无律文无所承案，即遣人到只洹精舍，写得律本于今传赏。法显于摩竭提国巴连弗邑阿育王塔南天王精舍，写得梵本还扬州，以晋义熙十二年岁在丙辰十一月，于斗场寺出之，至十四年二月末都陀。」
  7. 据分别说系化地部《五分律》的记载，祇洹精舍是佛世时给孤独长者所建，再经后世的增建，发展为佛教最有名的大寺院。
  8. 见《舍利弗问经》：参大正藏 T24 p.900.1-11 ~ 15；p.900.1-15 ~ p.900.2-28  
「我寻泥洹，大迦叶等当共分别，为比丘比丘尼作大依止，如我不异。迦叶传付阿难，阿难复付末田地，末田地复付舍那婆私，舍那婆私传付优波笈多。」
- ※笔者注：《舍利弗问经》是大众部的传诵，另一相仿的《文殊师利问经》则是（大乘）教派所传，这两部出于后世学派的典籍，当中采取的部派说法，都出于说一切有部的传诵。从《舍利弗问经》提到的阿难系师承，见到《阿育王传》中阿难旁传的末田地，被改为第二师，传法于原阿难直传的商那和修，可见《舍利弗问经》晚于公元前一世纪的《阿育王传》，是出于迦湿弥罗新说一切有部的传说。
9. 见《善见律毘婆沙》『序品』卷第一：参大正藏 T24 p.677.2-16 ~ 22
  10. 参《善见律毘婆沙》卷二：大正藏 第 24 册 p.684.1-25 ~ p.684.2-7
  11. 参《善见律毘婆沙》卷四：大正藏 第 24 册 p.695.3-9 ~ 19
  12. 见大正藏《杂阿含》SĀ372 经；南传《相应部》「因缘



- 相应] SN12.12 经
13. 见大正藏《杂阿含》SĀ334 经；南传《相应部》「因缘相应」SN12.21 经、「蕴相应」SN22.126 经、「六入相应」SN35.107 经
14. 见《发趣论》：汉译南传大藏经  
「因缘 hetu-paccaya、所缘缘 ārammaṇa-paccaya、增上缘 adhipati-paccaya、无间缘 anantara-paccaya、等无间缘 samanantara-paccaya、俱生缘 saḥajāta-paccaya、相互缘 aññamaññ-paccaya、所依缘 nissaya-paccaya、依止缘 upanissaya-paccaya、前生缘 purejāta-paccaya、后生缘 pacchājāta-paccaya、数数习行缘 āsevana-paccaya、业缘 kamma-paccaya、异熟缘 vipāka-paccaya、食缘 āhāra-paccaya、根缘 indriya-paccaya、静虑缘 jhāna-paccaya、道缘 magga-paccaya、相应缘 sampayutta-paccaya、不相应缘 vippayutta-paccaya、有缘 atthi-paccaya、非有缘 natthi-paccaya、离去缘 vigata-paccaya、不去缘 avigata-paccaya」
15. 见大正藏《杂阿含》SĀ36 经；南传《相应部》「蕴相应」SN22.43 经  
「一时，佛住摩偷罗国跋提河侧伞盖庵罗树园。尔时，世尊告诸比丘：「住于自洲，住于自依，住于法洲、法依，不异洲、不异依。」」  
见大正藏《杂阿含》SĀ639 经；南传《相应部》「蕴相应」SN47.14 经  
「一时，佛住摩偷罗国跋陀罗河侧伞盖庵罗树林中。尊者舍利弗、目犍连涅槃未久。尔时，世尊月十五日布萨时，于大众前敷座而坐。尔时，世尊观察众会已，告诸比丘：「我观大众，见已虚空，以舍利弗、大目犍连般涅槃故。我声闻唯此二人，善能说法，教诫教授，辩说满足。有二种财，钱财及法财。」」
16. 见《阿育王传》卷四：参大正藏 T49 p.115.3-10 ~ 19  
见《阿育王传》卷六：参大正藏 T49 p.172.2-14 ~ 21
17. 见大正藏《杂阿含》第 640《无忧王譬喻经》：参大正藏 T2 p.177.2  
此经实非《杂阿含》的经文，因为求那跋陀罗所译《杂阿含》原为五十卷，辗转传抄失佚两卷，宋朝编集历代译经总集之佛光大藏，才误将求那跋陀罗译之《无忧王譬喻经》编入《杂阿含》第 23,25 卷 (604,640) 中，使求那跋陀罗所译之《杂阿含》看来保有五十卷。
18. 见鸠摩罗什译《十八部论》：大正藏 T49 p.18.1-23 ~ 25
19. 见玄奘译《异部宗轮论》：大正藏 T49 p.15.2-8 ~ 11
20. 见《三论玄义检幽集》卷六：参大正藏第 70 册 p.463.1-24 ~ p.463.2-12
21. 见《铜钵律》『小品』衣犍度：参汉译南传大藏《律藏》(四) p.384-2 (Pāli Vinaya Vol. IV, p.86)  
「尔时，具寿阿难之和尚具寿毗罗吒师子患疥癣。」(参巴中索引 p.22 B 之四 Belatṭhasīsa)
22. 见大正藏《杂阿含》SĀ1138 经；南传《相应部》「迦叶相应」SN16.6 经  
摩诃迦叶白佛言：「世尊！我见有两比丘，一名盘稠，是阿难弟子；二名阿浮昆，是摩诃目犍连弟子。彼二人共诤多闻，各言：汝来！当共论议，谁所知多？谁所知胜？」
23. 见大正藏《长阿含游行经》第二：参大正藏《阿含部》T1 p.26.1  
见《十诵律》『五百比丘结集三法藏品』卷六十：参大正藏 T23 p.449.2-23 ~ 30  
见汉译化地部《五分律》卷三十：参大正藏《律部》T22 p.191.2-3 ~ 10  
「阿难复白迦叶言：我亲从佛闻「吾般泥洹後，若欲除小小戒，听除」。迦叶即问：汝欲以何为小小戒？答言：不知。又问：何故不知？答言：不问世尊。又问：何故不问？答言：时佛身痛恐以恼乱。迦叶语言：汝不问此义，犯突吉罗，应自见罪悔过。阿难言：大德！我非不敬戒不问此义，恐恼乱世尊，是故不敢。我于是中不见罪相，敬信大德今当悔过。」
24. 见大正藏《杂阿含》SĀ1144 经；南传《相应部》「迦叶相应」SN16.11 经
25. 见大正藏《杂阿含》SĀ1144 经；南传《相应部》「迦叶相应」SN16.11 经
26. 见《分别功德论》卷二：参大正藏 T25 p.34.1-25 ~ 26
27. 见晋译《阿育王传》卷五：参大正藏 T50 p.120.2-5 ~ 14
28. 见《十诵律》卷第六十一(善诵毘尼序卷中)：参大正藏 T23 p.453.3-2 ~ 5
29. 见《分别功德论》卷二、卷四：参大正藏 T25 p.34.1-24 ~ p.34.2-6 ; p.45.1-1 ~ 2

Namo tassa bhagavato arahato samma sambuddhassa

礼敬 彼 世尊 阿罗汉 成等正觉者

Namo 敬礼、归敬、归依、归命。

tassa bhagavato 彼 世尊。

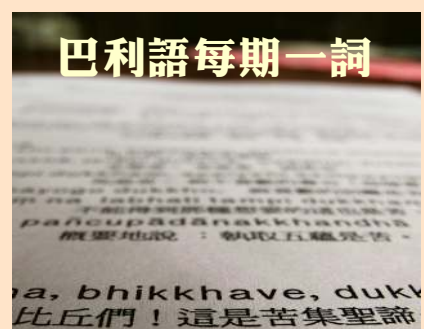
Arahato 阿罗汉。

Samma 正，适当地，正确地，彻底地。

Sammasambuddha 【阳】三藐三菩提，正等觉。

Sammasambodhi 【阴】正觉悟。

Sammasambuddhassa 成等正觉者。





## 中華原始佛教會籌設始末與感言

中華原始佛教會籌備會主任委員 法力

### 一、兢兢业业的开始

当听闻内政部已确定准予我们筹组中华原始佛教会时，内心真是欢喜并乐见此事成办无碍。但原本的好心情，却又变得紧绷起来。因为在没有任何心理准备之下，就蒙众多法友推举为筹备委员及筹备会主任委员。回顾过去几个月来的筹备过程，如今仍觉历历如在眼前。

- 1 去年曾听 师父提及，我们这个团体，在 师父和法师们的教导下，已共修多年。有意依政府法规，向主管机关申请许可证照，登记为全国性的社会团体。
- 2 今年3月即按通知，备妥证件，兴冲冲填写资料，参与中华原始佛教会发起人会议。会中有项决议：与会发起人须投票选出筹设期间的筹备委员，由他们组成筹备会。（按法律规定，政府主管机关对佛教会在未完成立案登记核发证照之前，即由筹备会代表佛教会对外行文、收文以及全权处理各项申请与召开各项会议...等重大工作事宜。）

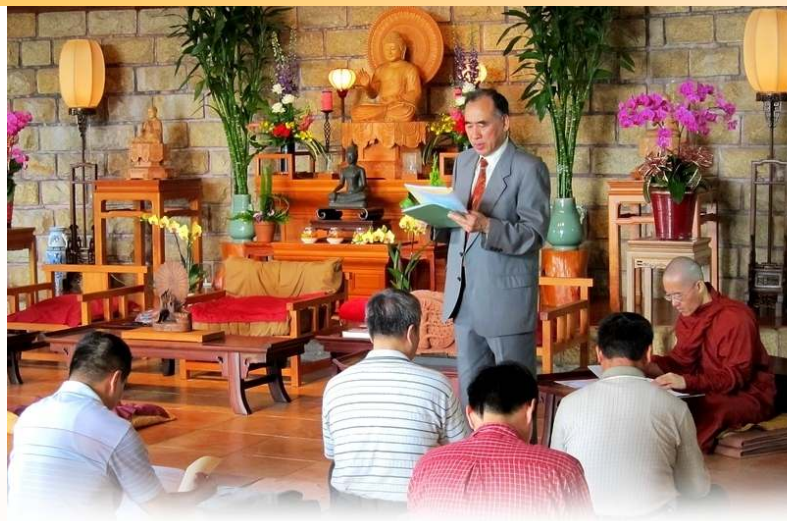
投票之后，没想到会被推选为筹备委员；接着，即召开第一次筹备会议，由委员相互投票。结果真是

意料之外，因为在没有任何心理准备之下，居然要担当主任委员的重责大任。这当儿的心情，突然紧绷起来。在此之前，所有申请设立佛教会的前置工作，如：定名，规划章程草案，对主管机关发文申请...等全由 师父与法师们费尽心思打下的基础。因此在承接此任务时，脑中一片空白，难怪原本轻松的心情，突然变得紧绷起来，而且头皮开始发麻了呢！

### 二、恶补中完成第二阶段

- 1 之前的过程虽没机会参与，可一旦被推任，则需得面临重大责任，当天会后立即请教 师父们，还有曾参与初期规划的居士，并借回收发的行文、公函、以及相关网站信息...赶快回家恶补。花了心思阅读法规，来往公函，按文解义之后，即排列出后续的流程与该进行的工作，以及须提报的文件、数据与表报。
- 2 筹备会后不到十天，对前置作业最熟悉的 师父及法师们，却因原已排定的海外弘法行程，一起出国，历时一个半月之久，这下子心情又开始紧绷了。





- 3 短期进入状况，掌握重点，发挥众志成城功效。好在经由筹备委员大伙集思广益，简要分工后，即按原定计划，一方面对外公告招收会员，另一方面正式行文给主管机关，于五月初召开第二次筹备会议。
- 4 完成第二阶段重大工作：正好四月底 师父、法师们也 从国外赶回台湾，我们并在第二次筹备会议中完成成立大会之事前准备，开会当日各项事务的工作内容排定及编组与分工。

### 三、工作渐入佳境

- 1 第一届第一次会员成立大会是筹备过程中的重要事件，可也是我们全体法友及志工们充分发挥平日共识，齐心护持，合力分工的表现。人力虽少，一旦动员起来，清洁道场、整理庭园花草、会场的美化和布置.....样样都有声有色。佛堂里挂上了喜庆的红布条；师姐费心亲手设计花艺、装饰气派的盆景；还有特别安排的专业级中国山水花艺，为了传达意境，大费心思张罗古董级花器连同桌台一并运上山，会场里顿时显得焕然一新，清幽雅致，意境非凡。
- 2 大会当天，一大早各组组长以及志工法友（有些还是远途来的）陆续抵达北投登山路会场，并各自就其

岗位展开更完备的检视工作。对于来自各地的会员，从大门口即有接待志工引导至报到柜台领取数据...直到会堂安排入座，一路皆井然有序。

会议正式开始后，即一一顺利通过：章程草案与修改、年度工作计划、经费收支预算、并由全体会员推举中华原始佛教会教会导师...等重大议案。

至于最后一项选举第一届理、监事，也由于选务组事前的充份规划，不论是选票、投票箱...、甚至担任发票、监票、唱票、记票...的会友，皆于会前安排妥当。所以大会到此阶段，次第进行得相当顺畅且有效率。并顺利地票选出担纲职务的理事、监事，而第一届第一次会员大会的议程，至此即圆满告一段落。

### 四、后记

- 1 成立大会结束后，正式选出的理、监事即召开第一届第一次理、监事会议，于会中选出常务理事及理事长。在监事会议中也选出常务监事。之后，在常务监事监交下，筹备委员会主任委员即将筹备期间的印信，财产、会务等档案（档案计有 28 项）正式移交予第一届理事长明至法师。
- 2 筹备会及主任委员也同时协助新接办的理事长备妥法





规所需文件数据，于数日后正式备函向主管机关申请准予立案，发给证书。

3 很高兴的在 99 年 6 月下旬正式获得主管机关核发给中华原始佛教会「全国性及区级人民团体立案证书」、图（印）记及理事长当选证书，7 月已正式向法院取得社团法人登记证书。

### 五、感言

回顾过去四个多月以来的筹备工作，有些感想愿与大家分享：

1 最难、最关键的是中华原始佛教会章程拟定

申请全国性社会团体，全案中最困难最关键的，其实是在开始阶段，由 师父及法师们所构思出来的中华原始佛教会章程（草案），计分六大章节，其中共有四十个条文，内容详细规范总则、会员、组织及职权、会议、经费与会计等等。中心思想清楚精确，全篇章节条文，理念贯通一致，真不是一般会员、筹备委员法友们所能做得到的。

2 申请过程必须按照法规及各项参考数据及网络信息次第进行

虽然原先没有多少经验，只要依照主管机关颁订的法规，以及各方面（含网络上）搜集的参考数据，加以深入了解，并按部就班落实进行推展工作。必要的会议、该备妥的文件、数据、表报...等。并与主管机关承办人员维持良好的关系，需要时于电话中请教讨论，应即可顺利完成申请手续。主管机关承办人员待人和善且具专业能力，偶有存疑处，都获得善意的关切与响应。所以筹备过程直到正式准许立案，除了大家的努力之外，也很感激来自于各方面的协助。

3 感谢无私的和諧团体，共同倾力合作，彼此支持的力量，才能达成任务。

筹备工作几个月下来，可以看出，虽然人手不多事务繁琐，但同修们彼此相处共事，始终遵循 师父与法师们的教导，认真付出，彼此谦虚和气，诚恳相待。事前集思广益，各自提出想法与建议；一旦议决后，即按分工积极进行，并且汇集各人的优点与专长，终于获得不错的成果。但愿大家秉持着一路培养的共识与对佛法的仰信，同心协力跟随 师父与法师，借着「中华原始佛教会」将 佛陀正法流布人间并代代传统。







## 中華原始佛教會成立慶祝大會紀實

# 我們正在寫歷史

法曼與紀錄組 整理

公元 2010 年（佛陀正覺後 2442 年）5 月 16 日，中華原始佛教會在台北內覺禪林成立了！當天下午各地法友為見證這歷史性的一刻，舉行了成立慶祝大會。

中午時分，法工們忙着布置慶祝會場。來自各地的法友同好，陸陸續續的進入會場；緬甸的長老也應邀前來參與這場慶祝活動，活動开始前，法友見到南傳長老，紛紛上前禮敬。

下午成立大會後，隨即舉行慶祝活動；活動在唱誦皈依四法的莊嚴肅穆氣氛中，揭開序幕。

首先由籌備會主任委員法力居士致辭。主任委員表示，原本是虔誠的基督徒，十多年前開始跟隨 隨佛法師（Bhikkhu Vūpasama），聽聞原始佛法，從歷史中尋找 世尊的軌跡；透過生活的教導，建立人間佛教的根源。多年來，在有限的資源下，確立正法的傳承，靠着中道僧團眾位法師與十方法友的信心、努力，歷經千辛萬苦，終於在今天看到「中華原始佛教會」的成立。此時，心中不禁感慨萬分，期盼原始佛法能如旭日東升，綻放光芒，普照世人。

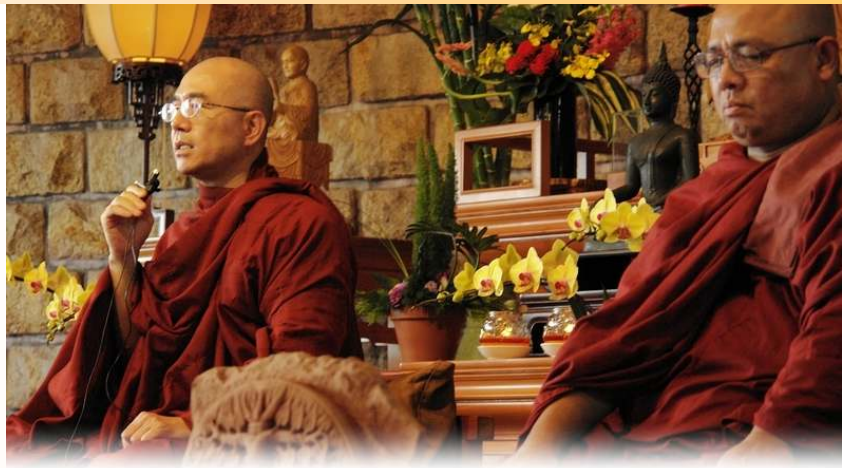
接著，由中道僧團明至法師，代表僧團宣讀《中華原始佛教會創會緣起文》。文中陳述佛教的教法，

隨着僧團的競合、世俗政治、時代演革、地域文化等的影響，在後世形成不同思想、主張的佛教教派。多年來，透過佛教史實的考證，以及古老經法的探究、確認、對照及實踐，而今 隨佛法師及中道僧團已經完成 佛陀真實教法的還原工作，未來將透過中華原始佛教會及各地禪林法友的努力，使華人得以仰續 佛陀教法（全文登錄於 p.28）。透過該文的公開宣讀，宣告了中華原始佛教會的修證依據與立場。

繼《創會緣起文》之後，禮請緬甸籍 畢亞索達長老代表諸山長老致詞。長老表示：「非常高兴參與原始佛教會成立慶祝大會，看到原始佛教會的成立盛況，覺得佛法可以在環境這麼優美的內覺禪林開展、宣教，十方法友真的很幸福。相信 佛陀的教法一定可以在此生根茁壯，祝福中華原始佛教會順利興隆。」

誠如 畢亞索達長老所說，在二十一世紀的今日，十方法友得以重新仰歸 佛陀教法，真的很幸福。十多年來，法友們一磚一瓦的建造菩提迦耶內覺禪林，僧團四處行腳游化，華路藍縷的宣揚 佛陀真實教法。當中諸多難言的艱辛與困難，還有來自教界的阻礙，无情的打擊與毀謗，唯有依賴堅定的信念、智慧，過人的毅力與耐心，還有許多難能可貴的法友護持，才能





一一的度过。如今能在台湾、北美、马来西亚等地，依据北传阿难系及南传优波离系之古老七事相应教，重建如法如律的僧团；并依原始教说成立中华原始佛教会以推展『原始佛法』、『人间佛教』，传续正法于华人世界，这份殊胜因缘值得亲历庆祝大会的法友们回味再三。

接着，以将近四十分钟的影片，回顾僧团的弘法历史。伴随着『礼敬佛陀』的梵音唱诵，与会的大众，依循着影像的播放，回顾 随佛法师与僧团过往的足迹：既托钵于市集人群之间，也蹒跚行脚于乡野；有宣扬 佛陀教法于学术庙堂，也在公园树下为早起的人们说法；有会聚过百人的弘法法会，也有街角路边随机的法义问答；或寻访 佛陀弘法遗迹于印度，也费心劝化医药、米粮、衣物接济缅甸贫苦；既为 佛陀法义的宣扬而奔走，也为现世苦难人们心灵的安顿而努力。在苍穹万里的行脚中，一路走来始终不忘 佛陀悲天悯人的本怀，出家修行的目的。影片播放过程中，与会法友无不唏嘘于过往的艰辛，也为行者坚强的毅力而感佩。影片最后定格在杂阿含经的经文，代表僧团回归到 佛陀的原始教说。

主席（原筹备会主任委员）接着表示，未来中华原始佛教会以僧团为依止，协助僧团弘扬原始佛法，实践人间佛教。为此中华原始佛教会所有与会成员，一致礼请 随佛法师（Bhikkhu Vūpasama）为教会

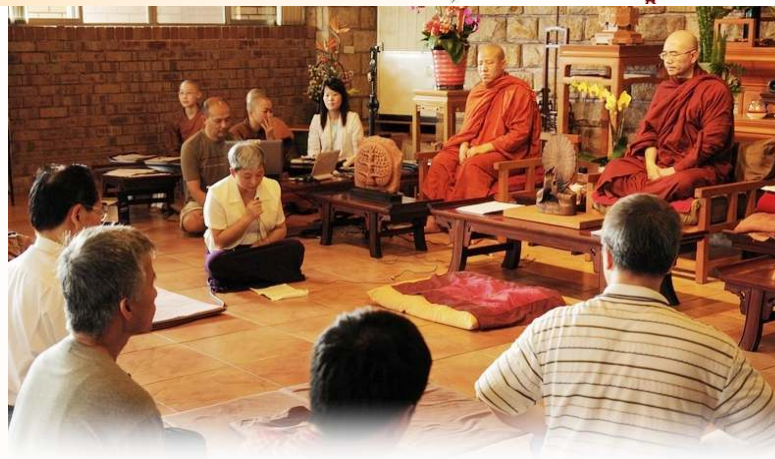
导师，在大众至诚三礼请后，法师慈悲应允担任原始佛教会创会暨终生导师。

教会导师 随佛法师（Bhikkhu Vūpasama）亲自读说『何谓原始佛教？』作为原始佛教确立的宣言，以宣告十方：中华原始佛教会之佛教僧团—中道僧团时代正式确立。『何谓原始佛教？』全文对原始佛教之论述清晰、简要，可让社会大众易解而掌握法要（ps.此为『本期专栏』刊载于前 p.6）。

教会导师开示后进行『十方普赞』，各地法友的赞颂活动；首先是由台湾的法友代读来自美国麻州法至、法培两位法友的赞颂文，两位法友均表示：「非常幸运能够跟随 随佛法师学习 佛陀真实教法，除了祝贺中华原始佛教会成立外，也特别藉此机会表达对 随佛法师的感恩之意」（全文刊载于 p.33）。接着是麻州原始佛法实践班的祝贺录音带，由原始佛法实践班班长觉法法友代表宣读贺词，觉法法友表示：「在前人研究的基础上， 随佛法师完成了 佛陀的原始教说之整理及还原，重新敞开 佛陀的解脱大门，是众生的一大福祉，也是划时代的伟大贡献。中华原始佛教会的成立，将使 佛陀的正法在人间重新宏扬，成为苦难人间的明灯」（全文刊载于 p.32）。

纽约的几位法友也透过录像，表达祝贺及对 导师的感恩之心。首先，法文法友从初次在大树下向 导师





问法，说起自己的求法因缘（全文刊载于 p.40-41）。接下来是纽约法顺法友的祝贺影片，除了感恩 佛陀、圣弟子，还有 随佛法师以外，更要庆幸真理不坠，正法长存。「中华原始佛教会的成立，是 佛陀正法再度显扬与确立，大家应随缘尽份，协助护持正法僧团的建立与正法修行的传承（全文刊载于 p.35）。然后来自加州，在庆祝大会现场协助联机的法山法友陈述自己过去学习佛法的一些困惑，透过参加 随佛法师主持的十日禅，所有的不解均已去尽无疑，中华原始佛教会的成立，必能让更多真心求法的人有机会学习与信受，并期许正法的光明重新照耀法界（全文刊载于 p.34）。

现场接着联机马来西亚吉隆坡、怡保、檳城等地的中道禅林，参与联机的法友们分别发表成立贺词，他们除了表达祝贺中华原始佛教会成立外，并感谢 随佛法师的循循善诱，让自己有机会体验原始佛法的真实义，希望原始佛法传播到世界各地，利益有情（贺词依序刊载于 p.36）；联机期间，在马来西亚地区的三位中道僧团法师也一一发表祝贺感言。

最后，由台湾的法友们发表成立感言。一位与 导师相识二、三十年，目前在从事有机环保作物的法友，以录像的方式陈述自己亲身体验原始佛法的经历。另外，法璧法友十多年前便跟随 导师学习佛法。她感恩今生的机缘，得以追随 导师，透过 导师细心的

指引，才得以穿越难解的文字，碰触古老经说的法要。期许大家回归 佛陀法教，使正法传续到世世代代，而为众生得度的依止。

法正、法住两位法友，目前正在进行法讯《正法之光》的编辑工作。他们两位都是在三年多前，参与随佛法师到美国弘法前，特别针对大众的结缘说法后，开始一连串关于原始佛法的震撼教育，也因此得以一窥 佛陀真实教说的法要。两位法友希望借着这历史性的一刻，与大家共勉：「在 佛陀“自利利他，自觉觉他”的教导下，以原始佛教会为出发点，努力于自身的修行，也不忘原始佛教的推展，既成就自己，也成就他人，让 佛陀济世的教说，能再传续五百年、一千年、两千年甚至五千年、一万年」（全文刊载于 p.38）。当然，他们也呼吁参与大会的法友们多多投稿，让「正法之光」发光发热。

在众人感恩与祝贺声中，中华原始佛教会成立暨庆祝大会，在下午四点半钟左右圆满闭幕。诸山长老、中道僧团及与会的十方道友，大家为这历史性的一刻合影留念。

会后， 诸山长老与教会导师 随佛法师，共切庆祝蛋糕（法师们过午未食），与会大众在分享甜蜜蛋糕中，为中华原始佛教会成立暨庆祝大会划下美好的句点。





## 中華原始佛教會 創會緣起

中華原始佛教會 導師 隨佛比丘

佛陀的教法，经由二千四百余年的传诵后，受到僧团意见的竞争、世俗政治的影响、时代沿革及地域文化的融合，形成了三种出于不同时代与思想主张的教派，也就是目前的南传佛教、汉传菩萨道、藏传菩萨道。

佛灭当年「第一次经典结集」以后，佛教僧团形成两大师承系统，一是以传承经法为主的阿难系僧团，二是传承律戒为主的优波离系僧团。经法与律戒两大师承系统的分合过程，在佛灭后百年内原是和合一味，但佛灭后百年时，先有师承自优波离系宣化于恒河中游东方毘舍离的僧团，因为擅行「受取金钱」等十事，而受到宣化于西北印摩偷罗之阿难系僧团及西印优禅尼之优波离系僧团的责难，为此僧团举行了「第二次结集」，使论争的两系三大僧团复归于和合。其次，佛灭后百一十六年，优波离系毘舍离僧团举「五事异法」，而优波离系优禅尼之僧团则妥协附和。由于优波离系两大僧团改变了古老的经说，使得传承经法的阿难系僧团和优波离系僧团，发生了严重的对立与分裂。从此原本和合无诤、法同一味的僧团，分裂为坚持原说的北印阿难系僧团，以及改变经说的优波离系东印大众部僧团、西南印分别说部僧团（现今南传佛教的母部）。

在三大僧团中，坚守原始经说、主张「一乘菩提道」的阿难系僧团，声势渐渐不如信仰「理想、神化佛陀」的优波离系僧团。当佛灭后约二百五十年，阿难系僧团中有迦旃延尼子，改变立场接受优波离系的新说法，写出《发智论》一书，宣扬异于经说的论义，遂与阿难系僧团中坚守经说者对立，阿难系僧团因而分裂为原本重经的雪山部（或称上座弟子部）与宣扬新论义的说一切有部。日后，雪山部逐渐的改变与衰微，公元三世纪后渐隐没于印度，而改变经说、重论的说一切有部，则辗转传入于汉地，但并未受到汉地众生的仰敬。在公元后约 511 年，传于北印罽宾的说一切有部，为白匈奴王密希拉古拉(Mihirakula 或译作摩酰逻矩罗、弥罗崛)破灭于印度，法脉从此断绝。

公元前一世纪，优波离系分别说部在锡兰的大寺派，经由结集分别说系的传诵，确立了锡兰「铜鑠部」，日后「铜鑠部」的教说，辗转传于东南半岛，遂发展为今日的南传佛教。公元前一世纪的南印，另有承受部派佛教菩萨道信仰及大众系一说部影响，而辗转形成的《般若经》传出。『般若经』起于南印，将部派佛教之菩萨道的「智慧波罗蜜」，从「四圣谛」改为「缘起即空，诸法皆空」，发展为「不离生死，不证涅槃」之「大乘菩萨道」的教说，因而形成「部派菩萨道」、「大乘菩萨道」等两种不同思想的菩萨道。日后，《般若经》盛传于北印，公元后三、四世纪的「大乘菩萨道」，再发展出「真如」、「唯识」思想，五世纪形成「如来藏」的教说，七世纪后则有「秘密菩萨道」形成，十二世纪以后灭没于印度。印度「大乘菩萨道」传入于汉地与西藏以后，又再分别揉杂汉地的老庄思想、藏地的泛灵信仰与巫咒，而发展成今日的汉传菩萨道、藏传菩萨道。

南传佛教一向以上座部佛教或原始佛教自居，但原始佛法的教说，实不同于今日的南传佛教，也大不同于汉传菩萨道、藏传菩萨道。唯有立足佛教史实的考证，依据阿难系及优波离系传诵之古老经法当中的共同传诵，才能探究佛教僧团分裂以前，佛陀时代之教法与禅法的原貌。唯有滤净后世佛教变质的新说，才能回归佛陀的真实教法——原始佛法。

出家于南传缅甸僧团的 Bhikkhu Vūpasama 尊者（随佛尊者），经由多年的探究、确证及实践，已完成古老经说与佛法沿革史的对照及考证，并且将古老经说、禅法、菩提道次第之原貌予以还原，重现了「佛法」的原说。随佛尊者为了在世间宣扬、传续佛陀的真实教法——十二因缘、四圣谛、一乘菩提道，依「原始佛法」实现世间、出世间通达无碍的「人间佛教」，今在台湾成立信仰、传续原始佛法的「原始佛教会」，致力于全世界华人仰敬、回归与传续 佛陀之道。



由于原始佛法的显现，必需有阿难系经典和优波离系经典相互对照，阿难系之经典与律戒，主要是在汉译藏经中，而优波离系经典则有巴、英、汉、日等文体，所以现今南传佛教国家的僧俗二众，很难参与、了解或接受「必需参照汉译经史文献，才能完成原始佛法的探寻与还原」。在现今的世界上，目前唯有华人兼传阿难系和优波离系之经典与律戒，也是华人才最有条件与机会，探究、显现、学习与传续 佛陀的真实教法。因此，若要显现、传承及兴隆 佛陀的真实教法——原始佛法，目前必须寄望于全世界各地的华人，这不仅是华夏佛弟子的责任，也是华人世界的光明与荣耀，故将原始佛教会正名为「中华原始佛教会」。

## 随佛法师简介

- 一、随佛法师 Ven. Bhikkhu Vūpasama 为华人，出家于优波离师承分别说系锡兰铜鑠部传化于缅甸的南传僧团，为缅甸承续及传扬雷迪大师(Ven. Ledi Sayadaw 1846-1923) 禅法及道场系统之 Baddanta Zagara Bhiwuntha 长老的弟子。现为台湾内觉禅林、中华原始佛教会、美国原始佛教会、纽约内觉禅觉会、马来西亚原始佛教会、中道禅林导师，相近共学之僧团，为奉守原始佛法的「中道僧团」。
- 二、随佛法师修学佛法至今已三十余年，不仅熟习汉传佛教各宗宗义，以及印度菩萨道之「般若」、「瑜伽」与「如来藏」等三系思想，特别是对『般若经』、『中论』的思想与「禅宗」的禅法，有着深入的体会与教学经验。
- 三、随佛法师对于佛教教法的探究与修行，主要的义旨是「从佛教传承的最古老教义中，探寻佛教初始时期的教法，并致力于 释迦佛陀教法、禅法及菩提道次第原貌的探究、阐扬与实践」。经过多年的探究与努力，已经清楚、正确的还原，被曲解而隐没于世，已近二千三百年的正觉禅法——十二因缘法与十二因缘观，并复归于 佛陀之菩提道次第，以此作为自觉、利他之菩提正道。
- 四、随佛法师常年教导「原始佛法」及止观，宣扬「十

二因缘法」、「四圣谛」，体现「自利利他、自觉觉他」之「一乘菩提道」，依止「四圣谛」落实世间、出世间无碍并进之「人间佛教」。目前致力于《相应菩提道次第》（已出版）、《原始佛教之确证及开展》（已出版）、《原始佛法与佛教之流变》（即将出版）、《因缘法之原说及奥义》（将出版）、《中道禅法》（将出版）、《因缘观与三三昧》、《解脱与三藐三菩提》、《四无量心之修证》、《正觉之道与空之探究》等著作。

- 五、随佛法师强调「远离俗念，戮力实践，老实修行」的学风，弘法化众唯以经教、禅法。不食鱼、肉，不受取、不使用、不积蓄钱财，也无有「专为僧人管理金钱供养、买办事宜的『净人』」。教导原始佛法及禅观，除坐禅、行禅及卧禅等方法外，另有诸多调身、调气的善方便。常年游化十方，在美国、台湾、马来西亚开办原始佛教会，修习原始经法及禅法的中道禅林，致力于兴隆 佛陀的真实教法，确立原始佛教僧团。

## 明至法师简介

- 一、明至法师为华人，留学美国取得工程博士学位，依止随佛法师 Ven. Vūpasama 修学「原始佛法」，出家于原始佛教中道僧团，受具足戒于南传佛教缅甸僧团，现为中华原始佛教会理事僧长，台湾内觉禅林、美国内觉禅觉会、马来西亚中道禅林的指导法师之一，是为奉守原始佛法之「中道僧团」的僧众。
- 二、明至法师修学佛法二十余年，曾修习藏传佛教教法及汉传佛教宗义，还有印度菩萨道之「般若」、「瑜伽」与「如来藏」等三系思想。出家于原始佛教中道僧团，探究「初期佛教历史及思想」，修学「原始佛法」多年，依止「十二因缘法及因缘观」的原貌与修证次第，致力于「原始佛教」的复兴及宣扬。
- 三、明至法师处世笃实，淡薄名利，常行托钵、游化十方，出家后谨守不受取、不使用、不积蓄钱财，也无有「专为僧人管理金钱供养、买办事宜的『净人』」。



## 中華原始佛教會 教乘聲明

### (1) 原始佛教僧團之正名

基于「原始佛教會」是依止 釋迦佛陀之教法，为了符合 佛陀弟子之名与实，引导原始佛教會之僧众全体，以 釋迦佛陀之根本教法——因緣法，作为原始佛教會僧團的正名依据。

根据佛教最原始相应教之经说，汉译《杂阿含》第 296, 300, 301, 302, 262 经，南传《相应部》『因緣相应』 20, 46, 15, 16, 17 经、『蘊相应』 90 经等诸经的共说， 釋迦佛陀是依「十二因緣法」而成就正觉，也以「因緣法」教示于世间，令世人离于常见、断见、我见等妄见、贪执，亦如汉译南传《相应部》『谛相应』 11 经所说：「如来舍此二边，以中道现等觉」，又将正觉因緣法而次第起之离贪八正道，赞说：「此乃如来所现等觉之中道，此乃资于眼生、智生、寂靜、证智、等觉、涅槃」。如是所说， 佛陀教示是依契合于因緣法的「中道（八正道）」，而正向无上菩提。

因此，原始佛教會一致决议：「原始佛教會之僧伽成员，依止 釋迦佛陀之教法，将原始佛教會之僧伽全体，正式定名为「中道僧團」，并以「中道僧團」作为对内与对外之代表名称，引领原始佛教會全体会众宣法、利世」。

### (2) 中道僧團之经法、禅法、菩提道传承

中道僧團传承之经法、禅法、菩提道次第，是以佛陀亲教之圣弟子举行之「第一次结集」集成的经法传诵为宗本，这是以传承经法之阿难系汉译《杂阿含》，兼及传承律法之优波离系巴利《相应部》，当中古老修多罗之『因緣相应』、『圣谛相应』、『食相应』、『界相应』、『阴（蘊）相应』、『六处相应』与『道品诵（『大圣道篇』四念处等道品）』，如是依经法、律戒两大师承传诵之原始七事相应教的共说，还原 釋迦佛陀亲说的经法、禅法、菩提道次第。此一经法传承，上者承续 佛陀住世时的教法，下者滤除后世各部派之部义、论说的染杂，重新回归 佛陀的本怀。此一古老经法之传承，不同于南传铜鑠部佛教中，以「论

义」为宗本的教法系统，也不同于后世新出之大乘菩萨道、秘密菩萨道。

### (3) 中道僧團律戒传承

中道僧團的僧律传承，是出于南传佛教之律戒传承，这是以优波离师承分别说系铜鑠部的僧律传承为根本。中道僧團不否定任何南传僧團的僧律传统，不论是锡兰、缅甸或泰国的僧律传承，都是中道僧團承认与尊敬的僧律。

### (4) 中道僧團对学派「论义」之认定

中道僧團深切体认诸多出于后世学派的「论说」，是造成僧團及佛教分裂对立的源头，各部派传诵的「论（阿毘达摩）」，不仅义解的内涵是相互分歧对立，且多有不合于原始经说的见解。如近代印顺法师在著作的《印度之佛教》中，说到「化外之要求亟而「论藏」兴，论兴而空谈盛。其极也，务深玄不务实际，哲理之思辨日深，化世之实效日鲜」（《印度之佛教》p.162-8~10）。

中道僧團依止「第一次结集」之原始经法与律戒，致力于传续正法，维护和合一味的佛教。凡南传佛教、北传菩萨道、藏传菩萨道等诸学派自部的「论义」，唯有尊重，但违反原始经说传诵的「论义」及「增新经说」，一律加以保留、不阐扬。

### (5) 中道僧團之教乘

中道僧團及创办之原始佛教會，奉守「自利利他、自觉觉他」之「一乘菩提道」。对于佛灭后 116 年部派分裂以后，由优波离师承之大众部与分别说部，自行修改经法传诵，将「一乘菩提道」转变为「菩萨道」与「解脱道」分流而行，认为在修证次第及证量上，两者有所不同的新说法。中道僧團确认此等新说，违反 佛陀的原说传诵，纯是出于后世的部派义解，不仅破坏和合一味的僧團，无助于佛教的团结，也无益于正觉、解脱、菩提的现证。

佛灭后 250 年阿难系的分裂，公元前一世纪「（大



乘) 菩萨道」的形成，多是受到优波离系之大众部与分别说部的影响。如印顺法师在《印度之佛教》说：「大乘藏数多而量大，非一人一时出。其初为纂集，离「杂藏」而独立者，时则佛元四世纪以降（公元前一世纪），时时而出；人则大众及大陆分别说系之学者为之」（《印度之佛教》p.184-3 ~ 7）。部派佛教的菩萨信仰及学说，还有大乘菩萨道的教说及兴起，都是和优波离系僧团的「论义(阿毘达磨)」有着绝对的关系。

### （6）中道僧团之宗教态度

中道僧团及引领、创办之原始佛教会，在无碍于正觉、离欲、解脱的原则上，尊重世界各地的宗教信仰，以及约定俗成之善良风俗、道德规范。我们深切体认，佛弟子不应有无碍「正觉、解脱、慈悲」的善良信仰、风俗、道德，多作无谓的对立、抗争及批判，这既无助于世人离苦及正法的显扬，更会为佛教的流传，带来无谓的阻碍。

中道僧团为了让正法根植于华人世界，谨遵佛陀的教诫，对于华人良善的传统宗教信仰及风俗习惯，一律尊重及赞叹。汉传菩萨道教导信众尽量减少食肉，有助于减免杀生的善良信仰，我们深感有其利益与意义；南传佛教僧团遵行「不拣择食物」的受施原则，我们也同感有理。不论是「助于减杀而不食肉」，或是「不择食物而受施」，都各有遵行的智见，具备不同面向因缘的动机、价值与意义，应当同受尊重与了解，不应强加改变或对立批判。任何将无碍于正觉、解脱的「饮食方式」，拿来作为批判他人信仰、人格及智慧的标准，不仅无助于「缘生、无我」的正觉，也会资生愚昧、傲慢的心理，增长对立、瞋恨的苦报，更无益于群我的了解及和谐。

### （7）原始佛教之定义及定位

中道僧团引领、创办之原始佛教会，根据现代佛教史学考证与经律典籍探研，对于「原始佛教」之定义，是依「第一次结集」集成的传诵为修证宗本，以佛教分裂以前的僧团为根本依止，兼及阿难系与优波离系的传承正统，复归佛陀教导之菩提正道。中道僧团在各地引领、创办之中道禅林与原始佛教会，在信仰、经说、教乘、禅法及菩提道次第上，是依「第一次结集」之经

与律，既有所不同于后世之部派佛教与菩萨道系统，也无关信守出于后世之「论义」及「增新经诵」，而以「原始佛教」为名之任何组织团体。

### （8）原始佛教会之宗趣

中道僧团及原始佛教会，推展、振兴「原始佛教」的目的，不是否定现今佛教各学派的存在价值及社会贡献，更不是要和南传铜鍮部佛教及汉、藏传菩萨道对立，而是在佛法已多变而歧异难明的现世，尽力为佛陀正法的流传，续燃一盏不息的法灯，照亮苦夜。

阐明佛教历史的事实，显现佛陀的真实教说，难免引起佛教诸学派信从者的不悦，而宣扬古老、纯正的佛法，也无法不让人们在对照出古今的差异下，省思传统信受的教法，可能因此而招来各学派的不满。我们深刻体认「复兴原始佛教」，是艰难又「吃力不讨好」的事，从佛教各界来的疑虑、误解、阻碍、毁谤或伤害，应是免不了，也少不了。然而，身为释迦佛陀的弟子，苦难世间的一分子，为了传续正法、光耀苦夜，唯有「依法为洲，随佛而行」。

你是一钵纯净的水  
流淌于天地之间  
滋润了两千四百多年的苍生

我们穿越时空 寻觅菩提正道  
我们静垂眼帘 等待身心觉悟  
奈何 心灵蒙上了尘垢  
在世俗中沉浮 盲目追随

回首间

我找到了我渴望的  
你的教导是最纯净的水  
风吹不散 济世万千

旷世难忘的是对你的仰望  
坚定信守的是依你的导向  
流入当前  
如实 清淨 寂靜的水

——馬來西亞 緣流



## 美國法友連線 賀辭與心得分享

### 麻州法友祝賀詞

各位法師大德、同修法友，

末學是覺法，也是麻州原始佛法實踐班班長，欣聞「中華原始佛教會」正式宣布成立，在這裡特別想代表全班表達一點祝賀之意：

二千四百多年前，佛陀與聖弟子們相繼入滅，可是聖人的「戒、定、慧、解脫，解脫知見」仍以因緣在人間延續，給人類帶來解脫的光明。然而也因為是因緣的關係，這智慧的光明也隨緣消弱而模糊了。

近幾十年來，先有太虛大師與印順導師的努力，開始追溯當初印度佛教，讓現代佛子開始接觸到佛陀的原始教說，重新調整了正法的明燈。

而今，隨佛法師又進一步把佛陀的原始教說重新整理，厘清佛陀真正原本教說的內容，以明確的論證，突破了很多傳統佛法的包袱與問題，敞開了解脫的大門，讓佛子們在修學佛法上不再茫然摸索，必將為這世間造就更多的解脫聖人，再讓佛法廣利人天，這真的可以說是眾生的一大福祉，也是劃時代性的偉

大貢獻。

弟子我可說是有幸，能在此生得遇如此正法之教，所得到的受用與信心的增進，自不在話下。由於師父的慈悲，長期教導我們麻州原始佛法實踐班學員，將近一年來，大家在正法的認知與菩提道的修學都有長足的進步。我們在感恩之餘，也必將依隨師父的腳步，繼續努力修學正法，護教利生，讓正法之光能更明亮地照耀人間。

「中華原始佛教會」雖是在台灣成立，但相信在師父的領導之下，必定能像佛陀時代一樣，隨著聖弟子們的各處游化，弘揚開來，再次地成為苦難人間的明燈。

我們麻州原始佛法實踐班的全體學員衷心祈禱：天上人間，諸世界中，敬信佛、法、僧、戒之天人八部，護持中華原始佛教會，法音宣流，安僧利世。謝謝大家！



尊敬的各位师父，诸现场的诸位法友：

欣闻中华原始佛教会即将在台湾成立。虽然已随麻州原始佛法实践班表达了祝贺之意，但还是特别想籍此机会再次衷心表达对师父的感恩之心。

在我人生三十多年中，常觉得快乐的时候少，而无奈，失望的时候居多。也曾为改变现状而努力，但常常不明白为什么苦苦追寻的目标在实现了以后，却不如当初追求时所憧憬的美满。

两年前，因为工作上的压力，生活中的不如意而导致了心情的郁抑。为了寻求心灵上的慰藉，开始学习佛法。因缘巧合，在半年后有幸于2008年十月参加了师父在麻州千佛寺举行的十日禅修班，而第一次有机会听闻无上甚深的因缘法及佛陀的原始教义。在第二年又继续参加了师父在普贤讲堂开办的十日传法活动。自此以后因缘进一步成熟，成为了麻州原始佛法实践班的学员，得以无间断的跟随师父学习佛法，走上了修习离贪解脱的正道。

师父的教学切入实际生活，既远离了形而上的哲学理论式的思维，思辨，又脱离了纯为修定，而不能增长智能的纯禅定式修行。如师父所述，学习因缘法最妙之处是在于能够在现实生活中运用，并得到受益。逐渐的我学会了不去追求与当前因缘不合的目标，也学会在生活中出现不如意的情况时，以平常心对待，因为因缘如此。渐渐地，心灵苦闷不安的情形越来越少，虽然我离达到解脱生死轮回的彼岸还有很长的一段修行道路要走，但跟随着师父以及师父所带领的僧团，我觉得信心越来越足。

很高兴师父致力于把佛陀的真实教法传播到更广的范围，让更多的愚痴无闻凡夫都有脱离轮回的机会。在此衷心感谢师父，并希望师父的持续正法活动顺利，圆满！

### 弟子法培

在过去三年学佛的摸爬滚打里面，始终没能找到一条能让自己正视解决问题的智慧之路，但是虔诚的心与离苦的意愿让我没有放弃这条学佛之路。直到原始佛法回归佛陀原始教法的这盏明灯出现，让我犹如当头棒喝，终于知道自己一直要追寻的是什么。至于如何促成此一因缘，虽然不能单一的去看是什么让我有这样难得的机会听闻佛陀的真实教法，但是我怀着一颗感恩的心，感激在这中间出现的促成这段因缘的一切人与事，感激能遇到随佛师父这样的大善知识，这都是弟子之幸。在感恩的当下，我知道了自己要走的是—条坚持不懈的离贪之路，无论再艰难，我都会时时刻刻提起正念，尽力当前，达到圆满。

随着聆听师父近一年的教诲，我开始把佛法生活化，不再是压抑的去学佛，为了学佛而学佛，反而是轻松了许多，用智慧去学佛，因为这诸法因缘生诸法因缘灭的放诸四海而皆准的真理让我在平时内观的时候都受益匪浅。在中华原始佛教会成立初始，弟子特此表示诚心的祝贺，在此也感激师父给我们佛弟子听闻到最纯正佛陀的教法，也希望佛陀的原始教法可以唤醒更多人走向“依远离，依无欲，依灭，向于舍”，正向菩提之正道。让我们共同努力，让佛法可以给更多人带来现实的利益，最终成就阿耨多罗三藐三菩提。

### 三寶弟子 法至 敬上



## 中華原始佛教會成立感言

加州 法山

我从小就是属于比较铁齿的那种人。一直到现在，都是神经大条，大而化之。对于感应的事，不但从来没有经验，也不会特别加以留意。小时候接触到一些神奇鬼怪的传闻，都当成茶余饭后的故事，听听就算了。又因为早年受的是理工教育，并且多年来一直从事高科技的工作，讲求实事求是的精神。对于目前坊间一些谈论怪力乱神的信仰或无法验证的事，总是不能全然接受。

学佛以来，对于很多佛经里所记载的一些不可思议的传说事迹，始终半信半疑。有时会想是否自己业障深重，所以无法深信不疑而一门深入。再加上对于几个基本的问题，没机会得到合理的解答，致使自己以存疑的态度来看待。诸如：

1. 悉达多太子真的是从母亲摩耶夫人右肋出生的吗？太子一生下来，即向东西南北四方，各行七步，举足之处，莲花绽放，且自唱言：「天上天下，唯我独尊；三界皆苦，吾当安之。」如果这样的事，真的发生在今天，太子会不会被当成妖怪而马上被丢到河里淹死呢？

2. 佛教这么好，这么贴近人心，为什么佛教在它的发源地印度，却已不复存在了呢？印度历史上到底发生了什么事，让这么好的佛法失传了呢？

3. 我的认知里，佛教应该是无神教。因为 佛陀在世时，并没有鼓励人们祭拜神祇或偶像。为何现在的佛教却变成是多神教？有拜阿弥陀佛的。有拜观世音菩萨的。有拜地藏王菩萨的。五花八门。到底谁才是对的呢？

4. 死后真的有西方极乐世界吗？万一没有怎么办？那西方极乐世界和基督教说的天堂又有何分别呢？

5. 为何佛教会有大乘与小乘之分呢？相信 佛陀时代没有用这样的方式区别才对啊。

隋唐八宗的存在，令佛教产生了不同的宗派。然而，这八种学派的说法都一样吗？如果一样，为何会形成不同的宗派？如果不一样，那谁的说法才是对的呢？

诸如以上所列的种种疑问，以前因为怕得罪跟随学习的法师，不敢随便询问。后来，有幸在 2008 年冬天，从美国一位学习佛法多年的长辈口中，第一次得知 师父的消息。由于自己学习佛法及禅坐多年，却对于实际修行的次第，一直觉得无法契入，因此就抱着好奇的心情，上纽约内觉禅觉会的网站浏览一番，没想到竟然让我挖到宝。在听过网站上 师父的法音后，学佛多年来的困惑，终于从说法的内容里一一得到解



答。当时就告诉自己，将来有机会一定要好好跟随这位师父学习佛法。没想到因缘果真不可思议。在 2009 年，刚决定从职场退休时，即有幸在四月回台湾参加在北投举办的十日禅。禅修时，师父精辟的讲解佛教在佛灭后的分裂过程，以及在绵延的历史演变中，佛法如何遭到后世的佛弟子有意或无意间的改变。师父并且引用杂阿含与相应部的共说来教导和阐释四圣谛，十二因缘和八正道的真义。更用各种现前经验得到的譬喻来

引导禅观的修习。这次的十日禅，在修学佛法上，我就像是吃了大力丸一般，得到了极大的帮助。

今天我看到原始佛教会在台湾，马来西亚和美国都成立了分会，心中是无比的欢喜与激动。希望 佛陀原始教法的回复，以及完整的修学道次第，能让更多真心求法的人有机会学习与信受。在此，再度恭贺中华原始佛教会的成立，并祝法务昌隆，正法的光明重新照耀法界。

## 中華原始佛教會成立慶典感言

紐約 法順

各位先进大德好：

很荣幸能与 师父、各位法师以及各位师兄姐们，一起庆贺中华原始佛教会的成立，此刻无疑是历史性的，是所有佛弟子及所有众生，同感鼓舞与兴奋的。

如众所周知，佛法在佛灭后，历经两千多年，教团间不断因供养，名份，信众，与发言权的争夺，有意无意的采用了很多世俗中常见的市场竞争行为。不管是团体或个人，虽都以佛弟子自居，以佛为师，也以延续佛教为名，但在这当中，为完成个人或团体默认的目标或成就，使得 佛陀在世时的教法，混入了所谓繁杂深邃的八万四千法门，而变得虚无飘渺而不可得。使得后世一般人，无法确定 佛陀的真实教法，往往迷失于不知所云之中，更无法当生成就如 佛陀与其圣弟子修行之万分之一。进而对佛教敬而远之，甚或斥为迷信不务实际。而虔诚佛弟子，情况也没有好到那里，他们想跟随 佛陀脚步努力修行而得正觉，但穷其大半生，上下求索，也不得其门而入，耗费许多岁月，却仍难有知苦离苦的证量，与了然因缘法的自在，令久盼光明的人，绝望不已，这不可谓不令人沮丧、伤心与感叹！

随佛师父曾多次说过：「我是一个平凡的托钵僧，是一个服膺 佛陀原始教法的出家人，我自始至终都会是一个 佛陀原始教法的实践者，而不是一个理论者」。

希望我们每一个人，能够遵循 师父的教导，以佛为师，以法为洲，戮力修行，做一位实实在在的佛法实践者，在有生之年，沉稳持重地奉行正确的生命态度，不需要伟大的愿望与多余的想法，只要安住于因缘之流，如法去做该做之事，就可以啦。

最后我要说：「有幸学得原始佛法之人，犹如亲临佛前，随时圆满，随时可以放下，此生已无憾，已无悔。因此，无需对我们个人的生命终点担惊受怕，或急于下任何冠冕堂皇的批注，头上安头。有幸在此参与中华原始佛教会的成立大会，见证 佛陀正法再度显扬与确立，你我，真的都是很有福报的人，大家应随缘尽份来协助护持正法僧团的建立与正法修行的传承。

祝福大家，祝福各位师兄师姐，并感谢 师父与所有内觉禅林的各位法师大德。



台湾是一个人文荟萃、人才汇聚的地方。一直以来，马来西亚的学法者都和台湾的佛教界有很深厚的法缘并受惠于此。台湾有许多优秀杰出的法师和弘法人员来到马来西亚弘法利生。台湾的出版社出版了许多优秀的佛学著作，也流传到了马来西亚，启蒙和影响了这里的学法者。台湾的佛学院也栽培了许多马来西亚的法师，回来马来西亚弘法布教。这种种法缘对这里的学法者修学佛法是帮助很大的，同时也推动了马来西亚佛教的发展。如今，原始佛法也是经由台湾流传到马来西亚，让这里学法者有福聆听、学习世尊殊胜的原始法教。这一切我们都心怀感恩，也会铭记在心。

历经约二百年，中西方史学界与佛教学术界的努力探寻和考究，世尊殊胜的原始法教终于重现人间。这确是人天普赞、共庆的大事。原始佛法经由中道僧团辛劳地在国际间弘扬，也开始在台湾、美国和马来

西亚流传。如今，中华原始佛教会的成立，可说是迈入一个新的里程碑。这是意义重大和影响深远的。

在现今社会，弘法活动的推动需要一个正式、合法的组 织。这对长远的发展会带来正面的作用。它能给社会大众基本的信心，因为它有官方政府的认可；它有代表性，因为它有宗旨和目标，这同时也会达到更好的宣传效果；它有制度和组织架构，这样运作起来会更有效率。当然这一切都是从世俗的层面来看的，而对于我们中华原始佛教会来说，最重要的使命，应是佛、法、僧、戒的传续与宣扬。

今天在这中华原始佛教会的成立庆祝会，我们藉此机缘表达我们的感恩之情，也同时祝贺中华原始佛教会正式成立。祈愿中华原始佛教会法务昌隆、法教宏开，利益有情。

吉隆坡 法摩



礼敬 师父，各位法师，各位法友，大家好！

我是法慧，在此仅代表马来西亚怡保中道禅林，祝贺台湾中华原始佛教会正式成立。并且藉这个机会向随佛法师，中道僧团法师们，以及台湾和美国的法友们致上十二万分的谢意。感谢这段期间你们在精神与财力上的资助。有了你们的支持，佛陀正法才得以在马来西亚萌芽与发展。

我学佛近二十年，在二十年的岁月里，不断寻寻觅觅访求正法。每年，只要有机会，一定参加各类的禅修营，包括泰国与缅甸系统的禅修，可是心中仍是充满了疑惑。直到遇见了 随佛法师，终于解开了内心的困惑，我真的找到了！

回想起第一次会见 随佛法师，是在去年二月间。听到一位佛友告知，说来了一位台湾的南传师父。在马来西亚，南传师父大多来自于泰国，缅甸或斯里兰卡，来自台湾的，印象中还是第一回。在好奇心驱使下，我出席了 师父的内觉七日禅，当时，只在晚上收工后做旁听。

几天下来，仔细聆听了 师父开示，心中震撼不已。师父宣说的，不是大乘法，也不是小乘，而是一乘菩提道，是早已失传了两千三百多年 世尊所亲教的正法！我真的为自己庆幸，能在有生之年听闻 世尊正法。再次感恩 师父和台湾以及美国各地法友，谢谢你们点燃了马来西亚的正法之灯！我们会把这盏灯传下去。感恩 师父，让我回到了 世尊佛陀的本怀，踏上菩提正道。

随佛法师在大马停留期间，从早到晚，马不停蹄的到各地弘法，一刻也不曾停歇，这种不辞辛劳利益众生的精神，深深的感动着我，内心钦佩不已！而且，在这段时间里，师父曾经碰到种种的困扰与是非。事情的圆

满结果，同时也让我们亲身见证到：师父如何以慈悲与智慧去面对，并且顺利解决。师父真是我学佛二十年来，难得一见的善知识！

最后，让我们共同努力把 世尊正法之灯点燃，灯灯相续，传遍世界各地。让苦难众生共沾法喜，正向菩提；让正法再度昌盛于人间。

Sādhu! Sādhu! Sādhu!

怡保 法慧

今天是台湾中华原始佛教会正式成立的大好日子。在这里，我们要祝贺台湾的会所，能够顺利成长，让原始佛教发扬光大，利益众生。

我们衷心感恩 随佛法师将 佛陀最原始的教法呈现于世，让我们在这个世纪里还能听闻失传已久的佛法。更难能可贵的是，慈悲的 随佛法师不辞辛劳一趟趟到马来西亚，亲身关怀循循善诱的教导我们，让我们能深入了解佛法，并学习把佛法运用在现实生活上，解决当前的苦恼。

此外，还要感谢美国佛友，为我们介绍 随佛法师到马来西亚弘法。也同时感谢怡保佛友费心的安排与护持，让 随佛法师能在马来西亚巡回开示佛法。更要感谢所有檳岛与大山脚的佛友们，由于他们的齐心努力与护持，终于圆满成就了檳城中道禅林的成立。

我们由衷的希望原始佛教能在马来西亚、美国、与台湾，乃至其他国家顺利成长。让更多人认识 佛陀说法的原貌。最后，在此祝福各位法师和佛友们身体健康平安。谢谢！

威省 法宣

## 台灣法友 賀辭與心得分享



### 靈山法會，儼然未散

台灣 法正

参与这场盛会，令人有「灵山法会，俨然未散」的感觉。虽然我也曾经学习数、随、止、观、还、净六随念，不过这场法会可不是天台智者大师的法华灵山法会；虽然我也曾醉心于公案对话，但这也不是拈花微笑教外别传的禅宗法会；这场成立大会是延续大迦叶在佛陀入灭后所召集的七叶窟结集法会，让我有感而发：「七叶窟结集法会俨然未散啊！」今天中华原始佛教会成立了，佛陀的真实教说于今重新与世人见面，这是佛陀说法功德的重现，这是大迦叶号召结集教法、戒律功德的重现，这是五百阿罗汉勘验法教功德的重现。能够参与这场成立大会，我只能说：此生幸甚！幸甚！

回想三年前，师父第一次应邀去美国说法，临行前邀集我们土城禅修班做了一次结缘说法。那次的说法，道一师父说是「拆违建」，当时还真是给自己很大的震撼。自己疑惑的是：「为什么师父所说的与自己所知的有那么大的差别呢？」而师父的说法又是那么的有根有据。在那之前我还自以为知见清净呢！师父回国后陆续又有几次的说法，前后约共八次吧！每次的说法都给自己蛮大的冲击，也真感谢师父愿意用几次的说法，慢慢把我引导到佛陀的教法中。每次都给一些震撼，但是没有把我震昏震走

了，让我有时间思考沉淀，如今才得以一窥佛陀教说之概样。我应该利用这个难得的机会感谢师父。

自己俗务缠身，有一次道一师父还跟我说「你家大业大喔！」当时真没意会过来；后来想一想，也真是如此，作为在家人既要忙于现有的工作，又有家里小孩要烦心，间而还有一些旁务纠葛，怎么不是负担沉重的「家大业大」呢！？所以现在的我是「听太多，努力太少」，「知识太多，体会太少」。不过经过这些年的学习，自己心里很明白：佛陀的十二因缘法的教导才是世间、出世间的真实教法，只有这真实教法的宝剑才可能斩断亘古的生死流转。既然去此之外别无他途，那也只能在现前的因缘中，依着师父的教导努力于当下了。

今天借着这中华原始佛教会成立的良好机缘，愿与大家共勉：在佛陀「自利利他，自觉觉他」的教导下，以原始佛教会为中心，努力于自己的修行，也不忘佛陀教法的宣扬；这样既能成就自己，也能成就他人，让更多人有机会能追随佛陀的脚步，向生死轮回的终点前进；由于大家的努力，佛陀济世的教说必能再传承五百年，再传承一千年、两千年甚至五千年、一万年。

## 如何面對別人的意見

台灣 法住 筆記

不论带领禅修或共修说法时，师父都会善巧地引导我们即身观察，并教导如何将观察所得的体会，一一应用到生活中。藉此可以解决日常的苦恼，进而令身心得到安顿。每每依循这样的方法修习，确实见到佛法在生活中是实际可用的：若能对现前身心的运作详加觉察并深细的体验～就是我们所谓的「人间佛教」；若能时时勤于练习，当可去除心中的烦恼，这也就是学佛的主要目的。在此愿与大家分享 师父的教导：

一般人乐于听到支持与肯定自己的说法，而不爱听批评的意见。当我们知道别人的见解与自己原本的想法或价值观有出入时，即便说的人口气非常委婉，当时也会产生不舒服的情绪。这是人类生为感情动物的原始本能：为了维护自我的优越感与独特性，对于不同的见解，不但立即加以排斥，且下意识的产生敌对的心态，甚而会反击性的为自己辩护或诉诸攻击行为。虽然有的人很有修养，在身行、言谈中不愿表现出来，但是心里还是会犯嘀咕～对人我间见解的差异感到疑惑甚至惊怪不已，并且对他人不同的看法深不以为然。倘若双方彼此间的关系相当密切，所产生的摩擦与苦恼也就会更大。

例如某位女士买了一样从未煮过的蔬菜，经过多次辛苦尝试，终于烹调出一道自以为得意的菜肴，因此兴奋的邀请了许多朋友来品尝。其中一位朋友却对她说：「妳怎么这样烹调呢？这道菜在我们那里，是如何...应该如何...这般...这般料理...」。听到建言之后，在这么多人面前，女主人往往难以心生感谢之情，当时一定心情受创、荡到谷底。她会以为努力的成果未受到肯定，自然在脸上流露出一不悦之色...。类似的情境，经常在我们日常生活中一再的发生。

师父教我们不要习惯性地反应，认为别人的看法很“奇怪”～他们自己可完全不是这么想的。有一个比较简单的方法可以让我们不必这么大惊小怪：那就是移动我们的脚步，改变我们看待事情的角度，先试着了解对方为何会这么想，了解之后就会知道人与人之间如果“意见不同”其实是理所当然的。

如果两个人彼此有相同的想法或意见，那是“难得的偶然”；相反的，由于每个人因不同的过往经验所造成的认知与价值观，于当前意见不同是必然的。如果我们自以为这“难得的偶然”是一种当然或必然、或错想要维持这“难得的偶然”、甚至不断的期待与要求“拥有”这样的“难得的偶然”，就会招来自己与他人的痛苦。

这就像在高速公路上行车，每一辆车的行车状况不同、速率不同、驾驶者不同、目的地不同...偶尔会在高速公路上并行一小段路～也只有那一小段路，一会儿功夫就要各奔前程了...。

对于这难得而短暂相互投缘的过程与所带来的喜悦，要好好珍惜、心存感恩、懂得互相欣赏，同时也要有智慧了解到：这些「偶然」也将“必然”会消失无踪。因此，偶然的相契纵使会过去，也不必遗憾！仍然要心怀感激！

深一层智觉而观，这些“偶然”不是自我的现起及存有，纯是目前诸因缘（影响）中的现起，所以“偶然”是缘生，是关涉影响的状况，不是“此事”如是。因此，现前如此，是因缘中如此，因缘中即是影响不定的呈显，“偶然”也必是“不定”，现前不必欢喜，迁流、灭尽亦不必忧苦。



## 勇健化世

紐約 法文

我的法名叫法文，另有中文名字和洋名字，名相好像很多，其实都是同一个人，就像佛法说五蕴，六入处，以及世间，都是讲同一件事一样。我住在新泽西州，在纽约学法，听我不纯正的国语，就知道我是南方人，我既受了东方的文化熏陶，又受了西方的教育，有时也不知道自己是什么东西，搞不清楚自己到底是属于那一个国家，老实说，这其实也是海外华人的悲哀。我接触佛教不久，对佛教就更加分不清南北东西，记得刚开始看了一本《佛陀的故事》，觉得人间的佛陀很亲切，再看了坊间几本佛教的书，开始觉得有点奇怪，佛教有时讲涅槃寂静，有时又讲他方世界；有时讲空，有时又讲自性；有时看到经典记载某某大菩萨跟某某尊者论法，我又心生疑问，自己问自己，到底菩萨和尊者是不是同一个年代的人呢？不然，清朝的曹雪芹怎样跟唐朝的李太白讲《红楼梦》呢？真令人丈八金刚，摸不着头脑。

我对佛法问题很多，是一个「问题青年」，其实不应该再用「青年」了，因为一不小心，我已经步入中年了。我听过善财童子五十三参学的故事，当时还没有读过阐陀比丘向阿难尊者参学的古经，所以每逢听到有法师大德来弘法，我都带着一堆问题，请教一番，希望可以知法入法。在一个殊胜的因缘下，我和家人碰到了师父和僧团，在大树下请法两个小时，也许是业障深重，当时我并没有言下大悟，反而觉得师父说的法有一点陌生，但跟《佛陀的故事》说的又很相应，我不敢完全相信，之后又翻查一些经典，沿着不同途径到处求证，越是深入研究，越发现师父弘扬的原始佛法的真实性和准确性，全都是根据古老经典的共说来弘扬佛陀正觉的古仙人道。学了一段时间，才发现师父说法的程度很高，以自己学习佛法的程度听师父说法，彷彿小学尚未毕业，却跳进了研究院学习一样，有如猪八戒吃人参果不识个中滋味。

佛教在两千多年的流变发展中，揉杂了很多古印度

的先哲思想（如奥义书的梵我思想），也揉杂了汉地的思想，这也不足为奇的。而且佛法早年也没有用文字记载，靠着比丘们背诵，而那个时期的佛法刚好又是最重要，最关键的法义，且佛法的传承又是增新不去旧，这对寻找佛陀的真实教义来说就难上加难。举个譬喻：佛法是一条船，而佛陀是造船的工匠，佛陀和当年的圣弟子都知道船的结构。但佛陀和当年的圣弟子都入灭了，后期的佛弟子各自拿着一堆一堆新旧参杂的船零件，根本就无法用这一些零件重新组装成原来佛陀设计的船，没有船当然就不能渡河了。

在佛灭后两千多年的这个年代，我们仍可以接触到佛陀的真实法义，隐隐约约看到当年佛陀和圣弟子走过的踪迹，内心深感这样的因缘特别殊胜，除了赞叹近代大德致力于带领佛教从老庄思想中走出来的功德外；更感谢师父和僧团根据历史考证，以佛教最早的经典为基础，身体力行，恢复了佛法修行的道次第，重建起佛陀当年用来渡生死大河的法船，寻回佛陀和圣弟子们走过的古仙人道所作的努力。我们深深地赞叹这工程的艰辛和伟大，可谓功德无量。

从原始佛法的角度，从佛陀的根本教义来说，佛法本身就是人间佛法，佛陀说五蕴即世间，六触入处就是世间。缘六根六境起六识，已经包括了我们的身心与外界知觉的一切活动。即使现代有各种各样的工具帮助我们，看小的如电子显微镜，看大的如太空望远镜，千里传音的无线电话，飞鸽传书的电子邮件，像天龙八部的卫星导航，我们可以经验到的一切，始终没有离开六触入处，没有离开缘六根六境起六识的因缘。即使说宇宙人生，也都包括在五蕴内，没有离开五蕴以外而有“恒河沙数，三千大千世界”，这就是我们的世间，这就是我们的人间，佛陀和圣弟子所弘扬的佛法从头到尾都是名副其实的、契机契理的人间佛法！

太阳之下无鲜事，西方自文艺复兴以来的文明，工业革命以来的富国强兵，我们都有目共睹，现在又开始



走下坡，很多西方国家，包括文明古国，都面临财政困难，制度的崩溃；而东方又再渐渐崛起，这些事情都是此起彼伏，似曾相识。「诸法因缘生，缘生者无常，非我，亦非我所」，凡是因缘所生法就没有恒久性，没有主宰性，依因缘生而生，依因缘灭而灭，唯一离苦之道就是远离贪爱。因缘是现实的现况，随佛师父和僧团弘扬佛陀的因缘法对人间来说是很务实的，以实际的因缘，实事求是的处理人世间的的问题，以明为前相，有多少因缘做多少事，没有不切实际的希求。人世间的的生活应当如是，人际关系应当如是，经济理财应当如是，甚至治国之道也应当如是，世间出世间通达无碍，这就是契机契理的原始佛法，这就是名副其实的人间佛法。

远眺东方，隋唐时代兴盛的文治武功再次重现汉土，随着经济的发展，随着人们对宗教的渴求，巨大无比的宗教硬件重新矗立在汉地，但如果没有佛陀的法与律，没有如法如律修行的僧团住世，这些都是虚有其表，像昙花一现、海市蜃楼一般，只暂时成为人们的精神寄托，却无法根本解决生活上的烦恼。

佛陀教导我们要正思惟，不要盲目去相信一些事情，然而，对芸芸众生来说，信仰这件事情不是常常理智的，举个例来说：假设新约圣经故事是准确无误的，耶稣基督短暂生命所行的善，从人天功德的角度来说已经是很圆满了，但后人就是不满意，非要把教义改成“三灵一体”（圣父，圣子，圣灵为一），把耶稣基督改成全能、全爱的上帝不可。事实上，人们只是在感情上满足自己的欲求而已。这在佛教发展史上也是似曾相识，无明众生，离开现实因缘，离开了佛陀的本怀，创造出自己心中期待的“常、乐、我、净”的圣者。其实，众生就像小孩子要糖一样，永远没法满足自己精神上的贪婪，这也是蛮可怜的事。

现代科技一日千里，以实事求是的态度发展的科学主导了西方的文明，科学上事事求证的精神对虚妄不真的戏论一扫而空，日前正在日内瓦进行的“大型强子对撞机”的实验，耗资几十亿美元，除了要印证科学上的重要理论以外，也同时期待从实验中找到所谓宇宙人生的真谛。“我们从哪里来，要到那里去？宇宙的起源到底是『1』还是『0』？”.....其实，无论学问多高，无

论成就多大，人们内心还是围绕在这些问题上，没法释放出来，何以故？因为大部分的人尚未接触到、真正了解到佛陀正觉的因缘法。他们不理解：『1』是常见，『0』是断见，现实是因缘，法法不离因缘，『有因有缘世间集，有因有缘集世间』。『多闻圣弟子，于此因缘法、缘生法正知善见，不求前际.....不求后际.....内不犹豫』。

华人在这个年代学法可谓因缘具足，远胜其他民族同胞，因为现存最早的佛法经典都收藏在『大藏经』里面，没有十几二十年的中文基础，根本没法研究，就像上个世纪泰国的佛使比丘曾经怀疑为“结生识”和“三世实有”的说法，但因为不懂中文，没法直接研究，心有余而力不足。所以推动原始佛法的动力应该来自华人。纵观佛教历史的发展和教训，在家人不能主导佛教的发展方向，只能尽力协助如法如律的僧团弘扬佛陀的法与律，因为在家人始终正见不足，离贪力量不够，很容易变成一宗一派，甚至可能因为个人名闻利养，颠倒正法，障碍后世学法者寻求佛陀正觉的菩提正道。

随着经济的发展，社会相对的稳定，不少人会投身于扶贫救济和利益众生的非营利机构工作，诸如红十字会，救世军，宣明会，无国界医生，地球之友，绿色和平，爱护动物协会，甚至债务重整机构等等，这些都是人天功德无量，应该赞叹，推崇，参与。但我们要清楚知道人天功德和佛陀的无上菩提是不可以相提并论的。

最后我想借用诸葛亮在出师表的一句话与法友共勉，诸葛亮七出祁山，在出师表中勉励后主刘禅：『亲贤臣，远小人，不宜妄自菲薄』。佛陀年代从七岁的小沙弥到120岁的长者都能修行成就，佛法说的的一切都是因缘所生，没有任何一个原因能完全主宰一件事，只要我们依循正确的佛法努力去修，那已经是在改变我们的因缘业报了，今天的因缘特别殊胜，因为古仙人道重现眼前，我们学法人应该勇猛精进，不要轻易错过无量劫以来的殊胜因缘，同时应该按自己的现实因缘，自利利他，自觉觉他，彰显佛陀光明的菩提一乘道。

祝贺中华原始佛教会正式成立！

法文合十



## 吉隆坡連線請法共修實況

法摩 報導

在 随佛师父到来雪隆一带弘法和举办三日内觉禅和十日内觉禅过后，许多参加过活动的佛友都想继续深入研习原始佛法，纷纷报名参加共修班。

吉隆坡的共修是在 2010 年 5 月 1 日（星期六），8pm 正式开始进行。师父是通过网际网络联机的方式，向我们授课。与此同时，其它同步联机的地方还有怡保、檳城和大山脚。目前，每个星期六，8pm 至 10pm，我们都有上课。每次上课的出席率维持在 40 至 50 人之间。在此，我们很感恩此地佛教护法居士，在吉隆坡中道禅林确立期间，能暂时惠借课室，促成大众共修的因缘。

每次的共修，法工们一般上会在 715pm 到来准备。在上课的法友到来之前，我们需要把座位椅

子排列好。另外，我们也需准备联机的手提电脑、播音器，设立屏幕和设定投影机。上课了一段时间后，慢慢地，一些法友也都很自动自发地提早到来协助。法工们都非常感恩法友们的帮忙！

现阶段，师父为共修班的法友们授课的内容为佛教历史的一些课题考证。师父刚讲完《佛陀与阿育王之年代考》，目前正在讲解《佛教师承与部派分裂》。法友们上课时都很认真和专心听讲。唯一可惜的是目前马来西亚的无线宽带上网，有些时段会出现讯号不稳定的情况，造成网络断线。这对上课会造成一些干扰。希望上课的法友能够理解这是目前马来西亚的无线宽带上网的现况而多多体谅。

## 大山脚連線請法共修實況



# 雨安居留記



## 原始佛教會—怡保、檳城中道禪林 2010 年度雨安居

法澄報導

每年七月南传佛教僧团将进行为期三个月的雨安居。原始佛教會--怡保中道禪林法友亦藉此机会诚邀度仁法師到禪林入住雨安居。

7 月 26 日，度仁法師由吉隆坡的法斌居士与法德居士护持载送到怡保。当晚，度仁法師带领怡保佛友们诵经，接着开示简短的佛法。怡保佛友们都心怀欢喜地聆听。

在度仁法師的安排下，用早、午斋之前，法師将带领布施的居士们诵经及受五戒；用过早、午斋后，法師将会为居士们开示或让居士们请法。怡保的居士们除了

可欢喜地布施，还可听法，可说是受益不浅！

每个星期日，早、午斋后，度仁法師将公开随缘接众。此外，师父也会参与法友们每周日的共修会，带领法友禅修与解读经典。让法友们对原始教义有更深一层的认识。法友们个个都法喜充满！

在此，怡保法友们十分感恩度仁法師慈悲地接受我们的邀请，让我们有机会广种福田，并增长智慧。我们相信这三个月的雨安居将为僧俗二众带来无限的利益，实现自利利他的理念。善哉！善哉！善哉！

### 原始佛教會—怡保中道禪林 2010 年度雨安居活動表 (27.07.2010 — 24.10.2010)

入住雨安居法師： 度仁法師

活动	时间
供僧	早斋：早上 7.30am 午斋：早上 11.30am
随缘开示与请法	早/午斋后
随佛法師网上连线说法	每逢星期六晚上 8.00pm
共修班	每逢星期日下午
1. 静坐	1. 2.00pm 至 3.00pm
2. 度仁法師解读经典	2. 3.00pm 至 5.00pm

### 檳城連線請法共修實況





指導：中道僧團  
 導師：隨佛法師（烏帕沙瑪比丘）  
 Ven.Bhikkhu Vūpasama  
 發行：原始佛教會  
 發行人：Ven. Bhikkhu Aticca

- ❖ **台北 中道禪林** O.B.S.T.-Taipei  
 台北市北投區登山路 139 之 3 號  
 電話：(02) 2892-1038 傳真：(02) 2896-2303  
<http://www.arahant.org>
- ❖ **台中 中道禪林** O.B.S.T.-Taichung  
 台中市南屯區文心路一段 378 號 11 樓之 1  
 電話：(04) 2320-2288
- ❖ **紐約 中道禪林** O.B.S.A.-New York  
 136-31 #1B, 41Ave. Flushing, NY 11355  
 Tel:718-445-2562 Fax:718-445-2562  
<http://www.arahant-usa.org> Cell:718-666-9540
- ❖ **怡保 中道禪林** O.B.S.M.-Ipoh  
 61A & 61B, Jalan Chung Ah Ming, 31650 Ipoh, Perak, Malaysia  
 Tel:05-2410216
- ❖ **檳城 中道禪林** O.B.S.M.-Penang  
 77-3 Lorong Selamat, 10400 Pulau Pinang, Malaysia  
 Tel:04-2288100
- ❖ **威省 中道禪林** O.B.S.M.-S.Prai  
 269, 1st & 2nd floor, Jalan Kulim, 14000 Bukit Mertajam, Pulau Pinang, Malaysia  
 Tel:04-5309100  
<http://www.arahant-mas.org>

**歡迎索閱《正法之光》結緣流通**

email : pucchati@gmail.com Tel : (02)2892-2505  
 响应绿色环保, 减少纸张, 欢迎提供 email, 索取电子文件。

\* 台湾助印划拨: 50159965 户名: 中华原始佛教会

\* 美国护持账户:

1. O.B.S. (弘法、助印)

Citibank Savings Account 9930260993

2. Compassion for Children (扶助孤童)

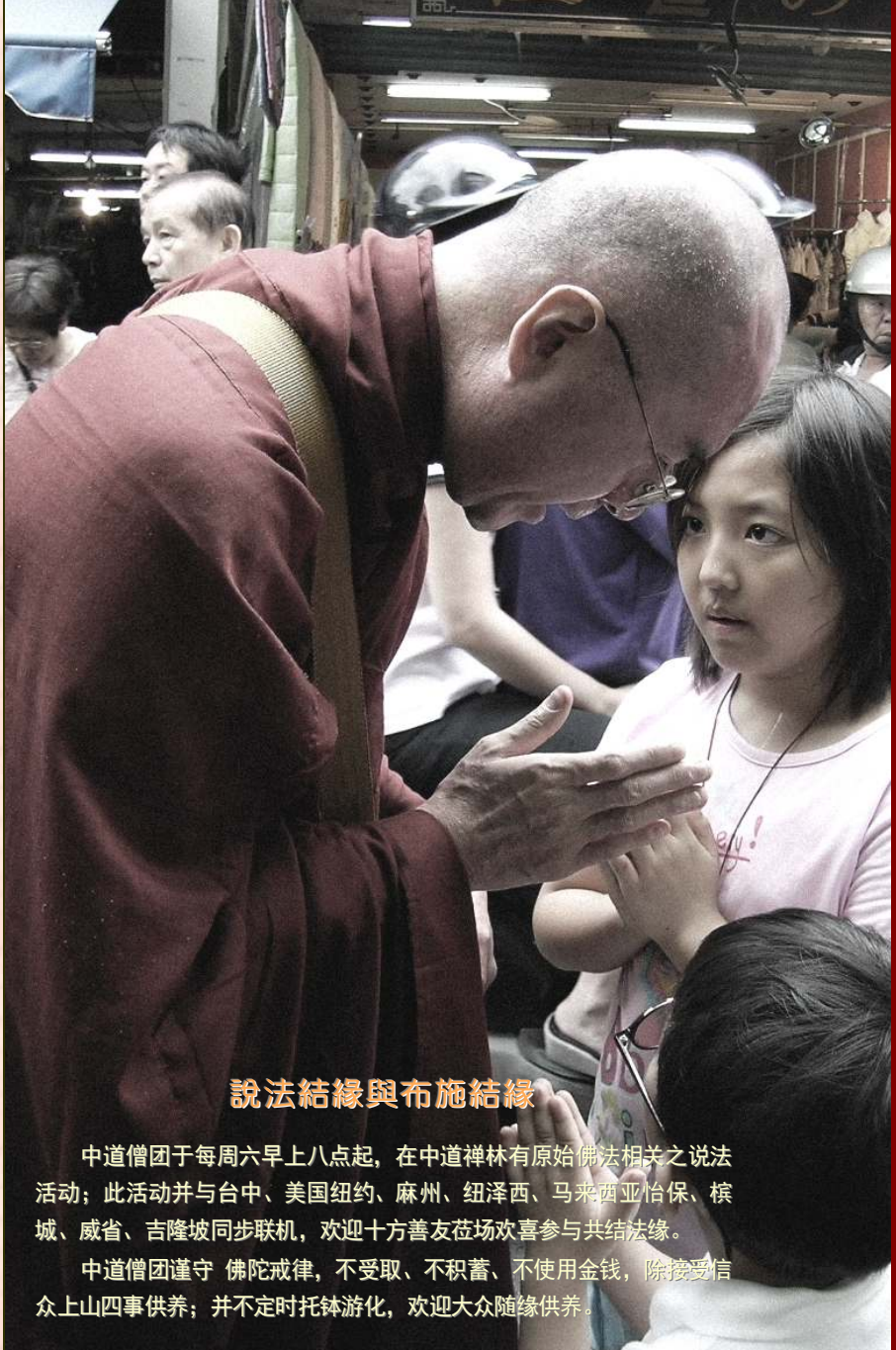
Citibank Savings Account 9946841178

\* 马来西亚护持账户: Sambodhi World Berhad

HSBC Bank : 202-124475-101

\* 版权声明: 有著作权 如为宣法, 非为买卖,  
 不修改、增减内容, 欢迎翻印流通。

**弘法與禪修活動通告**



**說法結緣與布施結緣**

中道僧团于每周六早上八点起, 在中道禅林有原始佛法相关之说法活动; 此活动并与台中、美国纽约、麻州、纽泽西、马来西亚怡保、檳城、威省、吉隆坡同步联机, 欢迎十方善友蒞场欢喜参与共结法缘。

中道僧团谨守 佛陀戒律, 不受取、不积蓄、不使用金钱, 除接受信众上山四事供养; 并不定时托钵游化, 欢迎大众随缘供养。

地點	內容	日期	時間
紐約 青年佛教通讯中心	原始佛法~「第一次结集」七事相应教 经篇导讀	7/27 ~ 9/21 共 8 堂	每周二 7:00p. m. ~ 9:00p. m. (9/7 停課)
紐約 青年佛教通讯中心	原始佛法与人间佛教	7/22 ~ 9/16 共 7 堂	每周四 7:00p. m. ~ 9:00p. m. (9/2, 9/9 停課)
紐約 法拉盛	原始佛教 正觉二日禅	8/07 ~ 8/08、 8/14 ~ 8/15、 8/21 ~ 8/22、 8/28 ~ 8/29、 9/18 ~ 9/19、 9/25 ~ 9/26	9:00a. m. ~ 5:00p. m. 9:00a. m. ~ 5:00p. m. 9:00a. m. ~ 5:00p. m. 9:00a. m. ~ 5:00p. m. 9:00a. m. ~ 5:00p. m. 9:00a. m. ~ 5:00p. m.
麻州 普贤讲堂	原始佛教 正觉十日禅	9/03 ~ 9/12	
加州 美国原始佛教会	原始佛法讲座 (下)	9/29 ~ 10/03	9/29, 10/02, 二天 9:00a. m. ~ 5:00p. m. 9/30, 10/01, 二天 7:30p. m. ~ 9:30p. m.
旧金山	原始佛教 正觉七日禅	10/01 ~ 10/8	
以上活動詳情 請洽 紐約內覺禪學會網站 <a href="http://www.arahant-usa.org">www.arahant-usa.org</a> 填寫報名表, email 至 <a href="mailto:arahant_usa@yahoo.com">arahant_usa@yahoo.com</a>			
台灣 台大校友会馆	都会悠活二日禅 台大校友会馆(台北市济南路一段 2-1 号)	10/23 ~ 24 10/30 ~ 31	9:00a. m. ~ 5:00p. m.
台灣 台中 中道禅林	说法结缘	籌備中	
以上活動詳情 請洽 <a href="http://www.arahant.org">www.arahant.org</a> 填寫報名表。			
马来西亚怡保、威省、 吉隆坡、檳城	联机说法	每周六晚	8:00p. m. ~ 10:00p. m.

备注: 星、马岁末禅修活动 筹备中

这是一片阐扬 佛陀教法的园地, 我们需要您的关怀与灌溉, 让它万紫千红百花齐放。如果您认同我们的发行立场, 您对 佛陀的教说有话要说, 或者有问题要询问, 欢迎您投稿, 或者投书。编辑部